

حَاشِی اَمَّا اَحْمَدُضَا

عربی اردو

درمختار کے حاشیہ طحاوی پر حاشی

تصنیف لطیف

مجدد اعظم امام احمد رضا محدث بریلوی قدس سرہ

ترجمہ و تحقیق

مولانا محمد صدیق ہزاروی

www.jannatikaun.com

بفیض حضور مفتی اعظم

حضرت علامہ شاہ محمد مصطفیٰ رضا قادری نوری رضی اللہ عنہ

حواشی امام احمد رضا

عربی اردو

در مختار کے حاشیہ طحاوی پر حواشی



تصنیف

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا قادری قدس سرہ

ترجمہ و تحقیق

مولانا محمد صدیق ہزاروی

فقہ سرسبز

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۵	خطاب کرنا	۱۵	تاثرات
۲۶	الف اشباعی کا مسئلہ	۱۶	"
	امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے متعلق	۱۷	تعارف (امام احمد رضا بریلوی)
	من گھڑت واقعہ نقل کرنے پر خطیب	۲۰	" (امام سید احمد طحطاوی)
	بغدادی اور امام طحطاوی پر اعلیٰ حضرت	۲۱	لفظ اسم کے اشتقاق پر بحث
۲۷	کی گرفت	"	بسم اللہ کا متعلق کیا ہونا چاہیے
۲۸	مجتہد کون ہو سکتا ہے؟		صفت رحیم کے عموم و خصوص پر
	علم حقیقی کے مسئلہ پر اعلیٰ حضرت کا	۲۲	بحث
۲۹	امام طحطاوی سے اختلاف		صفت رحمن و رحیم میں سے کونسی
"	علم جفر کا بانی کون ہے؟	"	صفت ابلغ ہے
"	علم جفر کا حصول کب ناجائز ہے؟		سورہ برات کے شروع میں
	امام اعظم کے والد ماجد کی حضرت	۲۳	بسم اللہ پڑھی جائے یا نہ؟
۳۰	علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں		چوری کی بکری پر بسم اللہ پڑھی جائے
	حاضری		تو کیا وہ مالک کے لیے بھی حرام ہو
	محدث کامل بننے کے لیے کن کن		جاتی ہے، اعلیٰ حضرت کا امام طحطاوی
۳۱	مراحل سے گزرنا ضروری ہے۔	۲۴	سے علمی اختلاف
	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اجتہاد،		اللہ تعالیٰ کو غائب کے صیغہ سے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۳	ٹوٹنے کے مسئلہ پر امام زینبی سے اختلاف	۳۳	امام اٹلم کے اجتہاد کے موافق ہوگا
۴۴	اعلیٰ حضرت کی وقت نظر		ایک غیر معروف کتاب سے امام
۴۵	کان سے پیپ نکلنے کے مسئلہ پر علمی اختلاف	۳۴	اعظم سے متعلق غلط واقعات نقل کرنے پر اعلیٰ حضرت کی گرفت
۴۶	اعلیٰ حضرت کی وسعت مطالعہ		ایک مسئلہ پر عربی عبارت کی تصحیح
۴۷	امام طحاوی سے ایک علمی اختلاف	۳۵	مسئلہ ختم نبوت پر امام طحاوی کی ایک لغزش پر گرفت
۴۸	مسئلہ اختلام		حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے عدل پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق
۴۹	امام طحاوی سے وجوب غسل پر اختلاف	۳۶	فقہ حنفی کا دوام
۵۰	نشہ والے، بیہوش اور نیند سے بیدار ہونے والے کے اختلام کا مسئلہ	۳۷	مسواک کی مقدار
۵۱	پانی میں مخلوط، پاک مائع کی اقسام غیر جاری کثر پانی کی مساحت پر اعلیٰ حضرت کی تحقیق	۳۸	اعضاء وضو کو تین بار سے زائد دھونا
۵۲	مستقل پانی کے بارے میں تحقیق	۳۹	بوقت ضرورت، اعضاء وضو کو تین بار سے کم دھونا
۵۳	پاک کب ناپاک ہوتا ہے؟ اختلاف ائمہ	۴۰	مسنون تعداد کے اعتقاد کے ساتھ
۵۴	تیمم کی نیت کس وقت کی جائے	۴۱	تین بار سے کم یا زیادہ دھونا
۵۵	فلاں کی حیثیت پر امام طحاوی سے اختلاف	۴۲	ایک مسئلہ میں امام محمد کی ترجیح کی وضاحت
۵۶	اختلاف درختار میں تضاد کی وضاحت اور	۴۳	تے ناقص وضو ہے؟ حالت سجدہ میں ہونے سے وضو

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۴۰	”مستحق الباکر“ کتنی اور کن کن کتب کے متون پر مشتمل ہے	۵۲	دوسرے کو تیمم کرانے کے لیے تین ضروریوں کی توضیح
۴۱	اذان و اقامت کے ساتھ تکرار سے جماعت کے مسئلہ پر امام طحاوی سے اختلاف	۵۵	سنت ہو کہ اور تیمم؟ اسلام لانے کے لیے کیے گئے تیمم سے نماز پڑھنے کے مسئلہ پر اختلاف امام جنبی، حاض، بے وضو اور میت میں سے پانی کا مستحق کون ہے؟
۴۲	مکبر جی علی الفلاح کے تو کھڑا ہونا چاہیے	۵۶	مباح پانی کی صورت میں جنبی ادائی سے
۴۳	استقبال قبلہ کے ضمن میں اعلیٰ حضرت کی تحقیق	۵۷	مٹی مستعمل نہیں ہوتی، اعلیٰ حضرت کی تحقیق
۴۴	جبہ اور جبین کا فرق	۵۸	جنبی، حدیث اکبر کے ساتھ محدث ہوتا ہے
۴۵	قدحہ اخیرہ کی رکعت سے امام طحاوی کے انکار پر اعلیٰ حضرت کا علمی و استدلالی محاکمہ	۵۹	قدرت غیر سے قادر کہلا سکتا ہے؟ مدت حیض کا تین، ساعت فلکی سے ہوگا۔
۴۶	اتباع امام کا مسئلہ	۶۰	ساعت فلکی کی مقدار
۴۷	مقتدی کا فضل، فضل امام سے مقارن ہونا ضروری نہیں البتہ تاخیر منہج ہے	۶۱	سات سال کے بچے کو نماز کا حکم دینا فرض ہے یا واجب؟
۴۸	کسی قدر قرأت کے بعد کوئی اقتدار کرے تو دوبارہ قرأت نہ کی جائے بلکہ اس سے آگے بلند آواز سے پڑھے	۶۲	ظہر کے وقت میں کراہت نہیں
۴۹	امام کے نزدیک مسند نماز کا مقتدی کو علم ہو اور امام کو علم نہ ہو تو مقتدی کی نماز کے جواز میں اختلاف	۶۳	امام طحاوی کے تضاد کی وضاحت
۵۰		۶۴	اذان میں ترجیع نہیں

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۸	سواری کی حالت میں نماز باجماعت کا حکم؟	۷۸	اعلیٰ حضرت کا وسیع مطالعہ
۷۷	قنوت اور تشہد میں اتباعِ امام کا مسئلہ	۷۷	معذور کی اقتدار میں طاہر کی نماز کے مسئلہ پر اعلیٰ حضرت کی تفصیلی و جامع گفتگو اور امام طحاوی سے اختلاف
۷۸	تہنا فرض پڑھنے والے کے لیے تراویح باجماعت پڑھنے کے مسئلہ پر امام طحاوی کا صاحبِ درختار پر اعتراض اور علامہ شامی کا جواب	۷۸	ہیکلا کی نماز کا مسئلہ
۷۹	دُوروں کی جماعت، فرضوں کی جماعت کے تابع ہے علامہ شامی کا امام طحاوی کو جواب	۷۹	”ولا الضالین“ کو ”ظاہر“ کے ساتھ پڑھنے سے نماز فاسد ہو جاتی ہے مسئلہ بدل پر امام طحاوی اور علامہ شامی سے اختلاف
۸۰	دُور، عشاء کے تابع ہیں۔ اعلیٰ حضرت کا امام طحاوی کو جواب	۸۰	شافعی مسلک امام کی اقتدار میں دعا و قنوت کا مسئلہ
۸۱	تہنا فرض پڑھنے والا، دُور بھی تہنا پڑھے۔	۸۱	امام رکوع کے بعد قنوت نازلہ پڑھے تو مقتدی کو کیا کرنا چاہیے
۸۲	ایک مسئلہ پر بخوبی تصحیح	۸۲	اس مسئلہ میں امام زلیعی سے اختلاف
۸۳	کتب فقہ کے ساتھ اعلیٰ حضرت کا گہرا تعلق	۸۳	قنوت نازلہ تمام جہری نمازوں میں ہیں بلکہ صرف صبح کی نماز میں ہے
۸۴	مسافت سفر کا مسئلہ	۸۴	قنوت نازلہ کب پڑھی جائے؟
۸۵	اعلیٰ حضرت کا فقہی مطالعہ	۸۵	اعلیٰ حضرت کی کتب فقہ پر گہری نظر
۸۶	مسافر کے لیے قصر نماز کا مسئلہ	۸۶	قنوت کے ضمن میں اتباعِ امام کا مسئلہ
۸۷	اعلیٰ حضرت کا وسیع مطالعہ	۸۷	نوافل منذرہ میں قیام کی حیثیت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۴	کیا ہے ؟ حاکم خود چاند دیکھے تو طریقہ شہادت	۸۳	علتِ قصر کے ضمن میں ابن ہمام سے اختلاف
۸۵	کیا ہے ؟ امام طحاوی سے اختلاف اور	۸۵	نزولِ برکات باعتبار ترتیبِ صفوف
۹۰	قرین قیاس صورت کا بیان دورِ تساہل میں عید الفطر کے چاند کا	۸۶	بدھ کو شروع کیا جانے والا کاسم پایہ تکمیل کو پہنچتا ہے
۹۱	مسئلہ اور مصر میں رونما ہونے والا واقعہ رمضان کا چاند دیکھے والا خود روزہ رکھے	۸۶	یجوز، کونسی کراہت کا متقاضی ہے ؟ امام طحاوی سے اختلاف
۹۲	ثبوت چاند کا طریقہ تمام مہینوں کے لیے ایک جیسا ہے	۸۷	مسلم وغیر مسلم کا مخلوط اجتماع بلا ضرورت مکروہ ہے
۹۳	کان میں پانی داخل ہوتا مفسدِ صوم ہے یا نہیں ؟	۸۷	قرطبی سے نقل کردہ ایک روایت پر اعلیٰ حضرت کی جرح
۹۴	اعلیٰ حضرت کی اسرارِ حجاب پر گہری نظر روضہ انور کی زیارت مستحب بلکہ طاقت ہو تو واجب ہے	۸۸	قبر کے پاس نماز پڑھنا کیسا ہے ؟ شاہد عدل، حاکم کے پاس چاند کی شہادت دے تو سننے والے کے لیے روزہ رکھنا ضروری ہے۔
۹۵	روضہ انور کی نیت سے سفر کرنا چاہیے زیارتِ روضہ رسول کے ضمن میں	۸۸	ظاہر العدالۃ اور مستور العدالۃ کا فرق
۹۶	نجدیوں کا البطلان (حاشیہ)	۸۹	ایک آدمی کی دوسرے پر شہادت اعلیٰ حضرت کی وسعت علمی
۹۷	مسجد نبوی کی فضیلت نکاح بالا قرار کے انعقاد سے متعلق	۸۹	عید الفطر کے چاند کیلئے علیٰ مطلع بسلسلہ چاند حکمران کی عدم موجودگی میں علماء سے فیصلہ لیا جائے
۹۷	تین قول	۸۹	دو عادلوں کی خبر سے افطار کا حکم
۹۷	اعلیٰ حضرت ایک بے مثال فقیہ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۰۲	امام طحاوی کے کلام میں تضاد شعر کے آخری لفظ کو وقت کے ساتھ پڑھنے اور اس پر تفسیل پیش کرنے کے	۹۶	بالغہ لڑکی کے نکاح سے متعلق امام طحاوی کی عبارت میں تضاد اور اس کی وضاحت
۱۰۳	سلسلہ میں امام طحاوی سے اختلافات عورت خاندان کو جماع سے کب روک سکتی ہے؟	۹۷	کراست تحریمی اور تنزیہی دونوں کے لیے نہی کا صیغہ ضروری ہے
۱۰۴	بسیب عدم ادائیگی ہر عورت کو جماع سے روکنے کا حق ہے۔	۹۸	فضاخص و حدود کے علاوہ بیچ، فاضی کے حکم میں ہے
۱۰۵	شرعیت میں عرف کا اعتبار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین مسلمان تھے	۹۹	وکیل بالنکاح، خود نکاح پڑھائے درہ نکاح فضولی ہوگا
۱۰۶	ابوطالب کے عذاب میں تخفیف کی وجہ تکریم رسول علیہ السلام تھی نہ کہ اعمال والدین کریمین کے ایمان سے متعلق	۱۰۰	نکاح کر کے دینے والا باپ یا دادا جو تو صرف خاندان کا ذکر کفایت کرتا ہے درہ
۱۰۷	ایک واقعہ	۱۰۱	ذکر ہر بھی لازمی ہے۔ اعلیٰ حضرت کی بے مثال نقاہت باپ کا غیر کفو میں نکاح کر کے دینا کیسا ہے؟
۱۰۸	محرم سے نکاح اور وراثت کا مسئلہ مدت ایلاء (چار ماہ) سے زیادہ انقطاع جماع نہیں ہونا چاہیے	۱۰۲	باپ اور دادا کے علاوہ کسی دوسرے شخص کا غیر کفو میں یا غنیم فاحش کے ساتھ نکاح کر کے دینا
۱۰۹	مدت ایلاء کے ضمن میں امام طحاوی کی تشکیک کا ازالہ	۱۰۳	نکاح فاسد کی تعریف نکاح فاسد سے ثبوت، نسب کافر کا مسلمان عورت سے نکاح باطل ہے
۱۱۰	عورت کی افرامی کا ڈر ہو تو تنبیہ کی ضرورتیں اور ان پر بحث۔	۱۰۴	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۹	”الشکار“ کیا ہے ؟	۱۱۰	خاندن کو اراعت کن امور میں واجب ہے
۱۲۰	عنین کا مفہوم		عورت خاندن کے بلانے پر حاضر نہ ہو تو
۱۲۱	عنین کو سہلت دینا	۱۱۱	سزا دینے کا مسئلہ
”	غیر قاضی کی تاجیل کا حکم		طلاق کو طلاق نامہ سے مشروط کرنا
”	باکرہ اور شیبہ کی پہچان	”	جھوٹی طلاق کا اقرار
	خاندن میں عیب کی صورت میں عورت		طلاق سے متعلق الفاظ کتابیہ کے ضمن
۱۲۲	کو اختیار رد	”	میں امام طحاوی کی تصحیح
”	بچے کی تربیت	۱۱۳	الفاظ کتابیہ سے متعلق تحقیق و اختلاف
۱۲۳	کتنے سال کا بچہ قاتل کہلاتا ہے		”افغری برادکت“ میں دو احتمال ہیں
	حضرت علی کرم اللہ وجہہ کتنے سال	۱۱۴	امام طحاوی سے اختلاف
”	کی عمر میں اسلام لائے	”	طلاق کو محال بات سے معلق کرنا
	پرورش کرنے والی عورت اپنی ربیبہ	۱۱۵	عدم طلاق کو اسر محال سے معلق کرنا
	کے غیر محرم سے نکاح کرے تو حق	”	اجنبی عورت کی طلاق کو معلق کرنا
”	حضانت کا کیا حکم ہے ؟	۱۱۶	عرف کا اعتبار
	بچی کی حضانت کب تک ہے تفصیلی		طلاق مر لرضی کے ضمن میں علامہ شامی
۱۲۵	بحث	”	کا صاحب درمختار سے اختلاف
۱۲۶	فقہائے اعلیٰ حضرت		بیوی کو ماں کی مثل کہنے سے وقوع
”	غیر اللہ کی قسم کھانا	۱۱۷	طلاق کے مسئلہ پر اعلیٰ حضرت کا اختلاف
”	یہاں لغو کے بارے میں اختلاف ائمہ		کوئی چیز مباح کی جائے تو مالک کی
۱۲۷	”سلطان اللہ“ کے الفاظ قسم میں یا نہیں	۱۱۸	حک زائل ہو جائے گی۔
	وجوب حد کے لیے حرمت زنا کا علم		کفارہ کے ضمن میں اباحت سے
۱۲۸	ضروری ہے یا نہیں ؟	”	تفصیل مراد لینا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۲۵	تخلیق وقت اور وقف مریض	۱۲۹	گوہان زنا سے قاضی کیا سوال کرے؟
"	بانی کے دربار، غازیوں کو مسجد کی توسیع	"	"کیف ہو" کے سوال پر اعلیٰ حضرت کا اختلاف
"	سے روکنے کا حق نہیں رکھتے بشرطیکہ	"	جنیتوں کے دہر نہیں ہونگے
"	راستہ میں گنجائش ہو اور مسجد کو توسیع	۱۳۰	جنتی عورتوں کی شرمگاہیں بھی نہ ہونگی
"	کی ضرورت ہو	"	اعلیٰ حضرت کا قیاس
"	غیر آباد مسجد کا سامان دوسری مسجد	"	عورت پر جہاد فرض نہیں
"	میں صرف کرنا	"	عورت پر کن کن امور میں خاوند کی
۱۳۶	متولی کا کسی کو وحی یا متولی بنانا	"	اطاعت واجب ہے
"	وقف میں ذمہ دار شخص دوسرے کے لیے	"	دار حرب کے قیدیوں کی خریداری میں
"	فارغ ہو سکتا ہے یا نہیں؟	"	کیا ترتیب ہے؟
"	وقف کی نگرانی کا مسئلہ	۱۳۱	کفار سے استعانت
"	سلطان کا بیت المال سے زمین کا	۱۳۲	اعلیٰ حضرت ایک عظیم فقیہ
۱۳۷	وقف کرنا	"	انبیاء و قرآن کی توہین کفر ہے اس
"	وقف سلطان کی خریداری	"	میں نیت کا اعتبار نہیں
۱۳۹	حموی کی عبارت پر نحوی بحث	۱۳۳	انبیاء کرام منصوص ہیں
"	مجبور آدمی کی خرید و فروخت	"	عصمت انبیاء کا انکار کفر ہے
"	ادائیگی قرض میں درہم و دنانیر کی	"	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم باعث تخلیق
"	یکسانیت کا مسئلہ	۱۳۴	آدم ہیں
۱۴۰	غضب شدہ کھانے کا خریدنا	"	شخص معین کی لعنت سے انکار کفر
"	غاصب بمغضوب کا مالک ہے یا نہیں؟	"	ہے یا نہیں؟
۱۴۱	قرض خواہ کا مقروض کے درہم پر قیالو پانا	"	مسند شراکت
۱۴۲	بیع سلم کی تعریف و شرائط	"	فقہی مسائل پر اعلیٰ حضرت کی گہری نظر

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	ہوتی ہے۔ سلطان کی طرف سے مہر	۱۴۲	صحت استصناع کا مدار کیا ہے؟
۱۵۰	کے معنی میں ہیں	۱۴۳	بیع و فاک کی تعریف
۱۵۱	مہر میں شرطِ خبر کا مسئلہ	"	ایک مسئلہ پر اعلیٰ حضرت کا علمی اختلاف
	کسی کو اپنے مال میں کھانے یا لین دین	۱۴۴	عطیہ اور رشوت
۱۵۲	کا اختیار دینا	"	معروف مشروط کی طرح ہے
۱۵۳	مشترک چیز کا مہر		جس کام کا کرنا اخلاقی فرض ہے اس پر
"	مشترک مال سے قرض دینا	"	کچھ لینا جائز نہیں
	موجوب لہ۔ مشترک چیز کا مالک	"	مصالحت کی تعریف اور حکم
"	ہے نہ نفرت کا اختیار رکھتا ہے	۱۴۵	ہدیہ کی صورتیں
۱۵۴	اولاد کو عطیہ دینے میں تفاوت رہتا	۱۴۶	حبیلہ استجار
۱۵۵	کیا تمہیک، مہر کا غیر ہے؟		غیر انبیاء پر خلیفۃ اللہ کا اطلاق کیا ہے؟
	امام طحاوی سے اختلاف	۱۴۷	عادل اور جائز کا مفہوم
"	اقسام تمہیک	"	صحابہ کرام کا ادب و احترام لازمی ہے
۱۵۹	تمہیک فاسد	۱۴۸	اپنے مسلک کے خلاف اجتہاد کا مسئلہ
۱۶۰	خطوط سے متعلق مسئلہ		فرع، اصل کا عدل ثابت کر سکتا ہے
"	اجارہ فاسدہ میں اجر مثل کا وجوب	"	یا نہیں؟
۱۶۱	اعلیٰ حضرت کی وسعتِ معلومات	۱۴۹	دعویٰ زمین میں حد بندی کی شرط
"	عقدِ موالات کی تعریف و مسائل		مالک کی اجازت کے بغیر مضارب
	عقدِ موالات کے لیے ارث اور دیت	"	کا عمل، غصب شمار ہوگا
۱۶۲	کی شرط۔		اجارہ فاسدہ میں مضارب کا نفع
۱۶۳	مجبور کا مہر	"	میں حصہ نہیں
"	مجبور کا اقرار		بعض الفاظ جن سے عاریت ثابت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۶۹	ضمانت غضب کی حد مثالیں	۱۶۴	صحت اسلام کے لیے شرط
"	غیر کی زمین میں مکان تعمیر کرنا یا درخت لگانا	"	غلط کاموں میں مال صرف کرنا فسق ہے
"	جہاد کے علاوہ کسی کے گھر میں باجرت داخل ہونا ناجائز ہے	"	آتش بازی اور پتنگ بازی وغیرہ ممنوع ہیں
۱۷۱	مذکورہ بالا مسئلہ میں علامہ طحاوی کی دو علامہ شامی کی تین اور علامہ حضرت کی بات تو حیرات	۱۶۵	غضب شدہ دراجم کا دایس کرنا بچے سے درجم لے کر خرچ کرنا اور پھر واپس کر دینا
"	منصوبہ مال کی اجرت کے مسئلہ میں امام طحاوی سے اختلاف	"	مال منصوب یا مال وراثت سے حاصل شدہ نفع کا صدقہ کرنا
۱۷۲	اہل ہوا اور بدعتی کی تکفیر	"	بعض صورتوں میں حکم نفع حکم اصل کے خلاف ہوتا ہے
۱۷۳	مکرہ فقہاء کے خلاف بغیر فقہاء کا کلام معتبر نہیں	۱۶۶	غضب شدہ رقم سے کچھ خرید کر کھانا
"	مذکورہ بالا کے پیٹ سے نکلنے والا ناکام بچہ نہ کھایا جائے	۱۶۷	منصوبہ کپڑے سے خریدی گئی فونڈی سے جماع کرنا
۱۷۴	شرم کا، کپڑے اور مشانہ مکروہ ہیں	"	میدن و نقد دراجم غضب کے ساتھ خریدی گئی چیز کا استعمال
"	بیتہ مکروہ سے	"	منصوبہ کا غنڈ پر کچھ لکھنے سے مالک کی ملک منقطع ہو جاتی ہے
"	خون کا مسئلہ	۱۶۸	منصوبہ بکری کو بھونٹا یا پکنا
۱۷۵	اعلیٰ حضرت کی وسعت مطالعہ شراب پی جانے والے جانور کو اسی وقت ذبح کیا جائے تو اس کے گوشت کا حکم	"	منصوبہ چیز کے بدلنے پر اس سے انتفاع کا مسئلہ
"		"	اعلیٰ حضرت کی نفقہ بصیرت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۸۲	وصی کی تقرری اور اختیار کا مسئلہ		کیا عورت بہت شہر کے حصول
"	وصی، میت کا نائب ہے	۱۷۵	کے لیے تنویذ کر سکتی ہے؟
"	محافظ اوقاف، فقراء کا وکیل ہے		تنویذ کا جوڑ
۱۸۳	وصی، یتیم کے مال سے کسی کو قرض	۱۷۶	فناز کے بعد صاف مستحب ہے
"	نہیں دے سکتا		بڑا ہیں بکنے والی چیز کے منصوبہ ہونے
"	وصی، کسی کو وصی مقرر کرنا		کا گمان ہو تو نہ خریدی جائے
"	قاضی، اپنے مقرر کردہ قاضی کو معزول	۱۷۷	منصوبہ چیز کے مسائل
"	کرنے کا اختیار رکھتا ہے؟		شراب کے ارادے سے انگور پھوٹنا
"	واقف، اپنے مقرر کردہ متولی کو معزول	۱۷۸	منع ہے
۱۸۴	نہیں کر سکتا		گانے بجانے والوں کو کچھ دینا حرام ہے
"	رائیگی، قرض سے پہلے ترکہ میں ورثہ،	۱۷۹	پونددوں کو خرید کر آزاد کرنا
"	کا تصرف کیسا ہے؟		قرض خواہ، قرض دار کا مال بلا آغا
"	حسابات نہ ہونے کی صورت میں بقیہ		رہن رکھ سکتا ہے
"	ترک، مہتاب فروخت کی طاف بوٹے کا	۱۸۰	رہن کا سرحدن کو فروخت کرنا
"	البتہ بیوی یا خاوند کو نہیں ملے گا۔		سرمون کے زائد سے سرمون کا نفع
"	نبوت بالروایت، نبوت بالدرایت		حاصل کرنا
۱۸۵	سے اولیٰ ہے	۱۸۱	آنکھوں کی دیت
			بیٹے کا حصہ کسی دوسرے کے لیے دیت

علامہ غلام رسول سعیدی شیخ الحدیث جامعہ نعیمیہ - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ ونصلیٰ ونسلم علیٰ رسولہ الکریم

اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی قدس سرہ کے متعدد کتب پر قلمی حواشی موجود ہیں جن میں اکثر ہنوز زیور طبع سے آراستہ نہیں ہوئے ہیں، انہیں نایاب اور نادر حواشی میں سے زیر نظر حاشیہ طحاوی علی الدر المختار ہے۔

پہلے یہ رواج عام تھا کہ علما اپنی تصانیف میں متعدد کتابوں کی عبارتیں ذکر کرتے اور جلد یا صفحہ کی نشاندہی نہیں کرتے تھے، حدیث شریف ذکر کر دیتے اور اس کی تخریج نہیں کرتے تھے لیکن اب قارئین کی سہولت کی خاطر عام طور پر یہ طریقہ اختیار کر لیا گیا ہے کہ جس کتاب کا متن میں ذکر ہو، حاشیہ میں اس کی جلد اور صفحہ اور مصنف کے نام اور سن وفات کی بھی تصریح کر دیجائے۔

مولانا محمد صدیق صاحب ہزاروی (شکرت اللہ سعیم) نے انتہائی عرق ریزی سے اعلیٰ حضرت کے ان حواشی کے مراجع اور ماخذ اصل کتابوں سے تلاش کئے اور ان کو جلد اور صفحہ کی قید کے ساتھ حاشیہ میں ذکر کیا اور اس کا انتہائی سہل اور دل نشین ترجمہ کیا اللہ تعالیٰ موصوف کی اس محنت کو ثمر آور کرے اور مقبولیت عام عطا فرمائے۔

حضرت حکیم محمد موسیٰ صاحب امرتسری کو اللہ تعالیٰ نے جزائے خیر دے وہ اعلیٰ حضرت کی علمی شخصیت کو متعارف کرانے کے لئے اور ان کے فیض کو جاری کھولنے کے لئے اعلیٰ حضرت کی تحقیقات کو سامنے لاتے رہتے ہیں، اس رسالہ کی طباعت بھی انہی کی ساعی کا ثمرہ ہے۔

غلام رسول سعیدی مخدوم

علامہ حافظ عبدالحی حشمتی قدس سرہ

سابق شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمد اللہ العلیٰ لعظم ونصلیٰ ونسلم علیٰ حبیبہ و آلہ وسلم
 انا بعد عرض اینکہ میرے عزیزِ مکرم و ہمدمِ محترم مولانا مولوی محمد صدیق صاحب
 ہزاروی مدرس دارالعلوم جامعہ نظامیہ اندرون لوہاری دروازہ لاہور و خطیب
 جامع مسجد فراسیاں لوہاری منڈی لاہور، جو افضل روزگار میں سے ہیں، نے
 اپنی ہمتِ عالی کے پیش نظر ایک نایاب علمی خزانہ کو منظرِ عام پر لانے کی سعی فرمائی ہے
 مولانا موصوف نے اعلیٰ حضرت بریلوی قدس سرہ کے وہ نادر حواشی جو اعلیٰ حضرت نے
 طحاوی شرح اللہ المختار پر اور معالم التنزیل یعنی تفسیر امام بغوی پر چڑھائے ہیں،
 ترجمہ و شرح کے ساتھ مراجع حواشی کے حوالوں کو بھی تلاش کر کے ساتھ کے ساتھ
 قلم بند کر دیا ہے، جزاء اللہ تعالیٰ خیر الجزار۔

موصوف نے آج اپنی اس علمی پیداوار کی کتابت شدہ کاپیاں مجھے
 دکھائیں جن کو میں نے مختلف جگہوں سے دیکھا، الحمد للہ کامِ بڑی تندہی اور
 پوری جدوجہد سے کیا گیا ہے اور جہاں تک میرا اندازہ ہے ہر ذی علم موصوف کی
 اس علمی بیش بہا خدمت کو دیکھ کر موصوف کا شکر گزار ہوگا۔

میں دعا گو ہوں اللہ تعالیٰ موصوف کی اس دینی اور علمی سعی کو مشکور فرمائے اور موصوف کو

ماجور، و ما ذاک علی اللہ بعزیز، والسلام ۲۷ اگست ۱۹۸۱ء

حافظ محمد عبدالحی حشمتی تغفرلہ ربّہ

مفتی بہاؤدین سابق شیخ الحدیث دارالعلوم نظامیہ رضویہ لاہور

۱۷ پانچ جنوری ۱۹۸۲ء کو آپ کا وصال ہو گیا۔ انا اللہ وانا الیہ راجعون

۲۷ تفسیر معالم التنزیل پر حواشی بھی مجلس رضا کی طرف سے چھپ چکے ہیں۔

تعارف

علم و فضل کے آفتاب درخشاں امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ، کا شمار ان نابغہ روزگار شخصیات میں ہوتا ہے جن پر خود زندگی ناز کرتی ہے۔ آپ ۱۰ شوال المکرم ۱۲۷۲ھ / ۲۷ جون ۱۸۵۶ء میں بریلی شریف (بھارت) کے ایک علمی و روحانی خانوادے میں پیدا ہوئے۔ والد ماجد مولانا نقی علی خان (م ۱۲۹۷ھ / ۸۸۷ء) اپنے وقت کے جید عالم دین تھے۔

امام احمد رضا بریلوی نے چار سال کی عمر میں قرآن مجید ناظرہ ختم کیا اور تیرہ برس کی عمر میں صرف نحو، ادب، حدیث، تفسیر، کلام، فقہ، اصول، معانی و بیان، تاریخ، جغرافیہ، ریاضی، منطق، فلسفہ اور ہیئت وغیرہ تمام علوم دینیہ عقلیہ و نقلیہ کی تکمیل کر کے ۱۲ شعبان ۱۲۸۶ھ کو سند فراغت حاصل کی، اور اسی روز مسئلہ رضاعت پر پہلا فتویٰ تحریر فرمایا۔

آپ کو مذکورہ بالا علوم کے علاوہ تاریخ، لغت، ارٹھماطقی، جبر و مقابلہ، حساب سینی، لوگائٹات، توقیت، اکر، نوجبات، مثلث کردی، مثلث سطح، ہیئت جدیدہ، جغرافیہ، علم الفرائض، عروض و قوافی، نجوم، نظم و نثر فارسی، نظم و نثر ہندی، خط نسخ، خط نستعلیق وغیرہ میں کمال فن حاصل تھا۔ دس و تیس، فتاویٰ نویسی، تصنیف و تالیف، احیاء اسلام، روایات و منکرات اور تجدید عشق رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم جیسی اہم مصروفیات سے بھرپور زندگی کے تقریباً اڑسٹھ سال گزارنے کے بعد آپ نے ۲۵ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ / ۱۹۲۱ء کو اس دار فانی سے کوچ کر کے ابدی زندگی حاصل کی۔

امام احمد رضا بریلوی قدس سرہ نے تقریباً پچاس علوم و فنون پر تقریباً ایک ہزار علمی تحقیقی تصانیف یا دیگر چھوڑی ہیں۔ خصوصاً بڑے سائنس کی بارہ ضخیم مجلدات پر مشتمل قادی رضویہ جو علوم و فنون کا مستقل انسائیکلو پیڈیا ہے، آپ کی علمی کاوشوں اور اجتہادی بصیرت کا نادر شاہکار ہے۔ آپ نے تفسیر، حدیث، فقہ اور دیگر علوم و فنون کی کم و بیش تمام کتب متداولہ پر حاشی تحریر فرمائے جن میں کچھ چھپ چکے ہیں جبکہ بعض منظر طبعیت ہیں۔

جناب سید ریاست علی رضوی (مینجریٹیفون انڈسٹریز آف پاکستان کراچی سینٹر ڈیپارٹمنٹ) نے ۱۹۷۹ء میں بریل شریف میں قیام کے دوران اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی کی کتب و رسائل کے بارے مختلف حضرات سے تبادلہ خیال کیا جو سودمند ثابت ہوا اور اس کے نتیجے میں حضرت مولانا خالد علی خان صاحب (نواسہ حضرت مفتی اعظم ہند شاہ مصطفیٰ رضا خان بریلوی) نے ان کے جذبات کی قدر کرتے ہوئے باسٹھ (۶۲) غیر مطبوعہ حواشی اور کچھ مطبوعہ رسائل مہیا فرمائے۔ اہل سنت و جماعت، ہر دو حضرات کے ممنون احسان ہیں کہ انہوں نے حضرت فاضل بریلوی کی علمی و تحقیقی کاوشوں سے استفادہ کا موقع بہم پہنچایا۔ فہرہم اللہ احسن الممزلہ۔

زیر نظر حواشی، حاشیۃ الطوطی علی الدر النخارہ پر فاضل بریلوی کی علمی تعلیقات ہیں جن کی تحقیق و ترتیب اور ترجمہ کے ضمن میں راقم نے حتی المقدور سعی کی ہے، تاہم علمی بے بضاعتی کے پیش نظر کوتاہی کا اعتراف ہے اور قارئین سے مفید مشوروں اور اصلاح کی نہ صرف توقع بلکہ اپیل ہے۔

قابل قدر اساتذہ کرام حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی اور حضرت علامہ مولانا محمد عبد الحکیم شرف قادی دامت برکاتہم العالیہ نے قدم قدم پر ہدایت فرما کر میرے لیے اسے سہل بنایا اور حضرت علامہ مولانا علی احمد ندوی نے نظر ثانی کے ذریعہ تعادل فرمایا۔ راقم ان حضرات کا تہ دل سے

ممنون ہے۔

مرکزی مجلس رضالابھور کسی تعارف کی محتاج نہیں۔ اس کی دینی و ملی خدمات روز روشن کی طرح عیاں ہیں۔ حکیم اہل سنت حضرت حکیم محمد موسیٰ امرتسری مدظلہ العالی، اہل سنت و جماعت کے لیے سراپا خدمت، رافت و شفقت اور شعل راہ ہیں۔ امام احمد رضا بریلوی کی علمی و روحانی شخصیت سے بغض و عداوت کی دبیز تہوں کو ہٹا کر ملت اسلامیہ کو ان کی شخصیت سے روشناس کرانے میں مرکزی مجلس رضا کا معتد بہ حصہ ہے۔ دعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجلس کے تعمیری منصوبوں کو دن و گنی رات چو گنی ترقی عطا فرمائے اور حضرت حکیم محمد موسیٰ سمیت اکابر اہل سنت کا سایہ ہمارے سرور سے ہمراہ رہے۔ آمین

محمد صدیق ہزاروی

مدرس جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور

متوطن: چٹھہ ڈاکخانہ چٹہ برٹہ

تحصیل و ضلع مانسہرہ — ہزارہ۔

علامہ سید احمد طحاوی

(م ۱۲۳۱ھ / ۱۸۱۶ء)

فقہ حنفی کے مفتی شہیر علامہ سید احمد بن محمد بن اسماعیل دوقاطی، طحاوی، سید محمد توقاری،
رومی کی اولاد سے تھے۔ آپ کے والد ماجد، اسیوط (مصر) کے قریب، مقام طحا میں سکونت پذیر
تھے اور وہیں علامہ طحاوی کی ولادت ہوئی۔

تحصیل علم سے فراغت کے بعد آپ قاہرہ و تشریف لے گئے اور مفتی حنفیہ ممتاز ہوئے۔
علم فقہ کے حصوں کے لیے آپ نے شیخ وقت، شیخ محمد حیرری قدس سرہ کے سامنے
ذائقے تلمذ تمہ کیا۔

علامہ طحاوی، علم و فضل میں یتیم روئے روزگار شخصیت کے مالک تھے۔
چار ضخیم جلدوں پر مشتمل درمختار پر حاشیہ، نور الایضاح کی شرح مراقی، افلاح پر حاشیہ اور
مؤردوں پر مسج کے بارے میں رسالہ، آپ کے رشحات قلم سے ہیں۔
تحقیق و تدقیق سے مزین یہ تصانیف شہرت تامہ رکھتی ہیں اور آپ کی نقیصہ بعیرت کا منہ
بوت ثبوت ہیں۔

مشہور حنفی فقیہ، علامہ ابن نابین شامی قدس سرہ نے رد المحتار کی تصنیف میں آپ کے
حاشیے سے استفادہ کیا۔ ۱۵۔ رجب المرجب ۱۲۳۱ھ کو آپ کا وصال ہوا۔

۱۵	عمر رضا کمالہ	۱	معجم المزیلین	۲	ص ۸۱
"	اسماعیل پاشا بندادی،	۲	ہیتہ العارفین	۱	ص ۱۹۴
"	فقیر محمد جہلی	۳	حائق حنفیہ	۴	ص ۶۸

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

امام موطاوی — امام سید احمد طحاوی، بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تشریح میں لفظ اسم کی اصل میں اختلاف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یا تو یہ یسْمُو سے مشتق ہے یا یُسْمُو سے، اول الذکر بصریوں کا مذہب ہے اور دوسرے قول کے قائل کوئی ہیں۔

اعلیٰ حضرت — کو فیوں کے نزدیک اسم کا یُسْمُو سے مشتق ہونا باب القلب سے ہے جیسے اذْیَاصل میں اذْیُوْیُ نَحْنُ، واو کو مقدم کر کے ہمزہ سے بدل دیا گیا اور اَشْبَقْ در اصل اَشْبَقْ نَحْنُ۔

امام موطاوی — بسم اللہ میں ب کے ظرف کا ذکر کرتے ہوئے، امام موطاوی فرماتے ہیں کہ جمہور شارحین اور عام مفسرین کے نزدیک حرف جار کا متعلق اَقْدَأُ ہے جو بسم اللہ کے بعد مقدر ہے اور یہاں پانچ امور ہیں، متعلق فعل ہو فعل مضارع ہو، خاص فعل ہو، محذوف ہو اور مؤخر ہو، فعل خاص کے متعلق ہونے پر بطور دلیل علامہ موطاوی فرماتے ہیں کہ شروع کئے جانے والے کام کی مناسبت سے فعل کا مقدر ہونا اولیٰ ہے۔

اعلیٰ حضرت — جب شروع کئے جانے والے کام پر کوئی قرینہ موجود ہو تو پھر فعل خاص کی تقدیر میں کوئی حرج نہیں (مثلاً کھانا سلسے ہو تو اکل مقدر ہوگا، ظم دوات اور کاغذ کا ہونا کتابت پر قرینہ ہے لہذا اَلْکُتُبُ فعل مقدر کیا جاسکتا ہے و علیٰ ہذا التخیس)

طحاوی^۳ — اللہ تعالیٰ کی صفت رحمن اور رحیم کی بحث میں علامہ طحاوی فرماتے

ہیں کہ رحمن کا لفظ اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ خاص ہے، بغیر خدا پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا لہذا معنوی اعتبار سے یہ عام ہے کہ مومن اور غیر مومن سب سے متعلق ہو سکتا ہے لیکن رحیم لفظ عام ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ مخلوق پر بھی اس کا اطلاق ہو سکتا ہے (جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے وَبِالنَّوْمِیْنِ رَءُوفٌ رَحِیْمٌ فرمایا گیا) لیکن معنوی اعتبار سے صرف مومنین کے ساتھ اور وہ بھی آخرت میں خاص ہے۔

آنحضرت — صفت رحیم کا مومن کے ساتھ آخرت میں خاص ہونا اس وقت ہے جب کہ اس کا اطلاق اللہ تعالیٰ پر کیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ کی صفت ہو۔

طحاوی^۴ — دونوں صفتوں میں سے کونسی ابلغ ہے؟ اس اختلاف کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ بعض کے نزدیک رحمن ابلغ ہے اور یہی قول زبخشری کا مختار ہے اور بعض کے نزدیک رحیم ابلغ ہے، قول ثانی کی ترجیح پر بطور دلیل امام طحاوی نے حدیث بیان کی: رحیم الدنیا ورحمن الآخرۃ۔

آنحضرت — امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں کہ حدیث پاک کے الفاظ میں رحمن اور رحیم دونوں کو دنیا و آخرت سے متعلق بیان کیا گیا چنانچہ فرمایا گیا رحمن الدنیا والآخرۃ ورحیمہما لہذا صفت رحیم کو دنیا اور رحمن کو آخرت سے متعلق بیان کرنا الفاظ حدیث میں تبدیلی ہے اور یہ تضن کی قسم سے ہے ورنہ حدیث پاک کے الفاظ دونوں مذاہب کا رد کرتے ہیں ان کا بھی جو رحمن کو خاص مانتے ہیں اور ان کا بھی جو رحیم کو

خاص مانتے ہیں لہذا بہتروہی ہے جسے بعد میں علامہ طحاوی نے خود
 بیان کیا وقیل الاظہران جہۃ المبالغة فیہا المختلفة
 فمبالغة فعلا من حیث الاستیلاء والغلبة ومبالغة
 فعیل من حیث التکرار۔

طحاوی ^۵ بسم اللہ پڑھنے کے احکامات و مقامات کا ذکر کرتے ہوئے اہم طحاوی
 فرماتے ہیں کہ بعض جگہ بسم اللہ پڑھنا مکروہ ہے اور انہی مقامات میں سے ایک
 سورہ برات سے ابتداء برات ہے لیکن بعض مشائخ نے یہ قید لگائی ہے
 کہ جب سورہ برات کو سورہ انفال سے ملا کر پڑھے تو مکروہ ہے ورنہ سورہ برات
 سے ابتداء ہو تو سنت ہے، اس کے بعد ان مقامات کا ذکر کیا ہے جہاں
 بسم اللہ پڑھنا مباح ہے۔

الحضرت — امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں میں کہتا ہوں کہ یہی بات اس
 حدیث پاک سے ثابت ہے جس میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سورہ
 برات کے شروع میں بسم اللہ نہ لکھنے کی وجہ بیان فرمائی ہے

۱۰ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ سورہ انفال اور
 سورہ برات کے درمیان "بسم اللہ الرحمن الرحیم" نہ لکھنے کی وجہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا جب کوئی
 آیت نازل ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تبین وحی کو بلا کر حکم فرماتے تھے کہ اس آیت کو فلاں سورت میں
 درج کر دو، سورہ انفال مدینہ طیبہ میں نازل ہونے والی ابتدائی سورتوں میں سے ہے جبکہ سورہ برات
 آخر قرآن سے ہے، ان دونوں کے بیان کی مشابہت کی وجہ سے میں نے ان کو ایک شمار کیا،
 بعد ازاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دصال دے گئے اور آپ سے ان دونوں سورتوں کے ایک ہونے
 کے بارے میں کچھ نہیں فرمایا پس میں نے ان دونوں کو بسم اللہ لکھنے بغیر ملا دیا (الحديث مختصاً) (ترمذی شریف حصہ ۴)

طحاوی — امام طحاوی نے فرمایا کہ بعض جگہ بسم اللہ پڑھنا حرام ہے جس طرح حرام کام کے آغاز کے وقت، بلکہ بعض اوقات قائل کافر ہو جاتا ہے، اس پر خلاصہ کی عبارت نقل کی کہ اگر شراب پیتے، حرام کھاتے یا زنا کا ارتکاب کرتے وقت بسم اللہ پڑھی تو کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ قطعی حرام کو حلال سمجھنا ہے اور بسم اللہ وہاں لائی جاتی ہے جہاں اللہ تعالیٰ کی رضا اور اذن ہو کیونکہ اس کے نام سے برکت یا امداد کا حصول اس کی رضا کے بغیر مقصور نہیں چنانچہ اگر کوئی شخص ایک بکری چوری کر کے اس پر بسم اللہ پڑھ کر دم کرے، پھر وہ مالک کو مل جائے تو کیا وہ اسے کھائے؟ صحیح بات یہ ہے کہ وہ نہ کھائے کیونکہ اس چور نے حرام قطعی پر بسم اللہ پڑھ کر کفر کا ارتکاب کیا ہے اس لئے کہ نہ تو وہ اس بکری کا مالک ہے اور نہ ہی اسے مالک کی اجازت حاصل ہے۔

حضرت اعلیٰ — حضرت نے علامہ طحاوی کے ساتھ مسئلہ مذکورہ میں اختلاف کرتے ہوئے اسے خلاف معتد قرار دیا ہے اور فتاویٰ شامی کے حوالہ سے بتایا کہ یہ صحیح نہیں اور یہ بھی بتایا کہ فتاویٰ رضویہ میں خود آپ نے اس مسئلہ کو ذباحہ کی بحث میں بیان فرمایا ہے۔

شامی میں ہے :-

وفيه نظر لان المعتمد خلاف دليل قولهم
بصحة التضحية بقتال الغصب واختلافهم بشاة الودية
ولهذا قال السائحاني اقول هذا ينافي ما تقدم في الغصب
وفي الاضحية فلا يعول عليه

خود علامہ طحاوی نے کتاب الاذنیہ میں کہا یصح لو ضحیٰ بشاة الغضب
کی تشریح میں لکھا ہے :-

یستفاد من حل الذبیحة بالضممان وعدم لکھ
بالتسمیة علی الحرام القطعی بل لا یکھار بالاحتلال
پھر حاشیہ طحاوی علی مرقی الفلاح میں ہے :-

وینبغی ان توکل هذه الشاة
طحاوی ————— در مختار کے مصنف حضرت علامہ علاؤ الدین حکفی نے کتاب کے
خطبہ میں اللہ تعالیٰ کو مخاطب کرتے ہوئے لکھا یا من شرح "اے وہ ذات
جس نے ہمارے سینوں کو کھول دیا" اس پر علامہ طحاوی فرماتے ہیں یا من
کا مطلب ہے اے وہ ذات جسے پکارا گیا اور یہ انداز تنہا طبیب شہیم خداوندی
کے پیش نظر ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے اللہ تعالیٰ کو
اس طرح مخاطب کرنا مکروہ خیال کیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ یہ صحیح ہے کیونکہ بہت
سی احادیث میں اس طرح مذکور ہے (پھر اعلیٰ حضرت نے دو حاشیوں ذکر فرمائیں)
اے وہ ذات جس نے برائی کو چھپایا اور اچھائی کو ظاہر کیا دوسری حدیث
میں فرمایا "اے وہ ذات جس نے وعدہ کیا پس پورا کیا اور ڈرایا پھر
معااف کیا۔

طحاوی ————— علامہ علاؤ الدین حکفی نے در مختار کے خطبہ میں فرمایا کہ اس کتاب کو

دیکھنے والے سے مجھ امید ہے کہ وہ اسے رضا مندی اور غور و فکر کی نگاہ سے دیکھے اور اگر کہیں نقص پائے تو اصلاح کے ساتھ اس کی تلافی کرے چنانچہ الفاظ یہ ہیں :-

وما مولى من الناظر فيه ان ينظر بعين الرضا و
الاستبصار و ان يتلافى متلافه بقدر الامكان
او يصفح الخ

لفظ تلافی پر بحث کرتے ہوئے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ تلفہ ہے ہو سکتا ہے کہ الف اشباعی ہو اور یہ بعض لوگوں کی لغت ہے جس طرح قنیہ میں کہا گیا ہے اگرچہ زمعی نے اس کو (قواعد کی دوسری) بعید قرار دیا ہے اور شعر کے ساتھ مخصوص کر دانا ہے۔

اعلیٰ حضرت — بطور استشاد امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں کہ الف اشباعی کے ساتھ "تلفہ" کو پڑھنا اسی طرح ہے جس طرح بعض لوگوں کی لغت میں حروف مدہ کی جگہ صرف حرکات کی ادائیگی پر اکتفاء کیا جاتا ہے اور یہ بھی قنیہ میں مذکور ہے پس پہلا گروہ اعوذ کو اعوذ (حرف مدہ کے ساتھ) پڑھتے ہیں اور دوسرے حرف مدہ کے بغیر صرف حرکت کے ساتھ اَعُذْ پڑھتے ہیں۔

طحاوی — امام طحاوی نے اپنی کتاب میں تاریخ بغداد کے حوالے سے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے طلبِ فتنہ کے بارے میں ایک حکایت نقل کی ہے جو بقول خطیب بغدادی امام ابو یوسف علیہ الرحمہ نے روایت کی جس میں

الف اشباعی، کھڑی رہ (الف مفعولہ) کہتے ہیں۔

امام صاحب قدس سرہ نے اپنے بچپن کا واقعہ ذکر فرمایا جس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام صاحب علیہ الرحمۃ طلب علم کے سلسلہ میں استجارہ کرتے ہیں تو کہا جاتا ہے قرآن سیکھو (آپ فرماتے ہیں) میں پوچھتا ہوں اس کا انجام کیا ہوگا تو جواب ملتا ہے کہ جب تم قرآن حفظ کر کے ایک جگہ بیٹھ جاؤ گے، بچے پڑھنے آئیں گے پھر ان میں سے کوئی تم سے زیادہ لائق ہو جائے گا یا برابر ہوگا تو آپ کی سرداری ختم ہو جائیگی، اسی طرح علم حدیث کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ جب آپ حدیث پڑھیں گے پھر طلباء آپ کے پاس آئیں گے تو کچھ ہی عرصہ بعد آپ غلط بیانی سے محفوظ رہ سکیں گے تو جھوٹ سے متہم ہوں گے تو میں نے کہا اس کی بھی حاجت نہیں، پھر میں نے کہا اگر میں نحو پڑھوں، انجام کار کیا ہوگا؟ تو جواب دیا گیا، تو مدرس بن جائیگا اور پھر تیری آمدنی دو تین دینار کے زیادہ نہیں ہوگی، میں نے کہا اس کا نتیجہ بھی اچھا نہیں۔ پھر میں نے کہا اگر میں شعر کہوں اور مجھ سے بڑھ کر کوئی شاعر نہ ہو۔ جوابا کہا گیا کہ یا تو تو کسی کی مدح کرے یا جو دونوں صورتوں میں کسی نہ کسی لحاظ سے نقصان کا سامنا کر پڑے گا اسی طرح علم کلام کے بارے میں سوال کیا گیا تو جواب ملا کہ اس کا انجام بھی اچھا نہیں کیونکہ تجھے معاذ اللہ زندیق کہا جائے لگے گا۔ آخری سوال فقہ کے بارے میں کیا تو جواب ملا کہ جب تو فقیہ بن جائے تو لوگ تجھ سے مسائل پوچھیں گے تو فتویٰ دے گا اور تجھے عہدہ قضا کے لئے دعوت دی جائے گی تو میں نے کہا کہ اس سے بڑھ کر کوئی علم نفع بخش نہیں پس میں نے علم فقہ حاصل کیا۔

اعلیٰ حضرت — امام احمد رضا بریلوی اس من گھڑت واقعہ پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے

اولاً سب کے لئے مع امام طحاوی کے بخشش مانگتے ہیں اور پھر فرماتے ہیں کہ امام طحاوی نے اپنی کتاب میں امام اعظم قدس سرہ کے مناقب اور خرابیوں کو جمع کیا

تعریف کرنے والوں اور طعن کرنے والوں کے کلام کو شامل کتاب کیا پھر خطیب بغدادی کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اس نے اپنی تاریخ میں برائیاں کرنے والوں کے جابلانہ خیالات کو جمع کیا اور اس کا جواب انہیں ”اسم المصیب فی کذب الخطیب“ نامی کتاب کے ذریعے دے دیا گیا اور یہ حکایت بھی اس سلسلہ کی ایک کڑی ہے اور تعجب کی بات ہے کہ کس طرح اس حکایت کو گھڑنے والے جھوٹے شخص نے اسے اس انداز سے بیان کیا کہ وہ بصورتِ ذمہ نہ ہو اور اسی سے امام جلال الدین کو بھی مغالطہ پیدا ہوا اور انہوں نے اسے مناقب میں ذکر کیا اور پھر اس سید (امام طحاوی) نے اللہ اس کی بخشش کرے) اس کی اتباع کی۔

اس واقعہ کے خود ساختہ ہونے کی طرف امام احمد رضا بریلوی شاہ فرماتے ہیں کہ اس واقعہ کی کمزوری کی گواہی دے گا اور یہ عوام الناس میں سے کسی کا قول ہو سکتا ہے، علماء اسلام میں سے کسی کا قول نہیں کیونکہ وہ خیر القرون کا دور تھا اور لوگ اس قدر بگس نہیں تھے کہ قرآن و حدیث کو ترک کر دیں اور ان کی طلب سے لوگوں کو منع کریں اور پھر اس کے بطلان پر سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ ان دنوں فقہ کسی شخص کے فروعیات کے طور پر معروف نہ تھے بلکہ وہ اجتہاد کا دوسرا نام تھا اور (حقیقت یہ ہے کہ قرآن و حدیث کے احکام اور اجماع کا احاطہ کئے بغیر اجتہاد ناممکن ہے اور ان کا ادراک عربی میں ہمارے تادمہ کے بعد ہی ہو سکتا ہے پس اللہ تعالیٰ اس مفتری کا بھلا نہ کرے، اس نے اس من گھڑت واقعہ کے ذریعے لوگوں کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نہ تو قرآن کا علم رکھتے تھے نہ حدیث کا بلکہ آپ صرف عربی دان تھے، اس لئے آپ نے شریعت کو اپنی مرضی کے

تابع کر کے جو چاہا حلال کر دیا اور جو چاہا حرام کر دیا اور یہ بات کوئی بے حیا بے ہن
ہی کہہ سکتا ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

طحاویؒ — امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص غلط نیت سے بھی علم
حاصل کرے تو علم کی برکت سے نیت صحیح ہو جاتی ہے۔

اعلیٰ حضرت — امام طحاوی سے اختلاف کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت، امام غزالی
کے حوالہ سے فرماتے ہیں کہ علم حقیقی وہی ہے جو ماسوی اللہ سے تعلق قطع کر کے
اللہ تعالیٰ سے کشتہ جوڑ دے، اور وہ خلوص نیت ہی سے حاصل ہو سکتا
ہے، غیر مختص کا علم، علم حقیقی نہیں۔

طحاویؒ — بعض لوگوں کی اس بات کا رد کرتے ہوئے کہ علم جعفر کے بانی
امیر المؤمنین حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ہیں، امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ
جھوٹ ہے اور اس کی کوئی اصل نہیں اور علم نجوم اس وقت حرام ہے جب
اس کو حاصل کرنے والا اللہ تعالیٰ کی قضا پر ایمان نہ رکھتا ہو یا اپنی طرف سے
علم غیب (کے حصول) کا دعویٰ کرے، ایسی صورت میں وہ شخص کافر ہو جائے۔
اعلیٰ حضرت — آپ فرماتے ہیں کہ علم جعفر کی ابتدا کی نسبت حضرت امیر المؤمنین کی
طرف کرنا جھوٹ ہے البتہ اس علم کے بانی حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ
عنہ ہیں جبکہ علامہ زرقانی نے شرح مواہب اللدنیہ میں ذکر فرمایا۔ اس کے
بعد امام احمد رضا بریلوی نے علم جعفر کے بارے میں فرمایا کہ جو شخص علم جعفر سے
واقفیت رکھتا ہے اسے معلوم ہے کہ اس میں ہمہ جواز کی وجہ اس کے ہوا

کچھ نہیں کہ کوئی شخص خیر و شر کو (حقیقتاً) غیر اللہ کی طرف سے جانتا ہو یا ذاتی طور پر علم غیب کا دعویدار ہو اور اس سے نفسِ علم (کے حصول) میں ضرر ثابت نہیں ہوتا۔

طحاویؒ ۱۲ — خطیب بغدادی نے اپنی تاریخ (تاریخ بغداد) میں امامِ اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے اسماعیل بن حماد سے روایت کی ہے کہ امام صاحبِ قدس سرہ کو ان کے والد ثابت امیر المؤمنین حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے تو امیر المؤمنین نے ان کے لئے اور ان کی اولاد کے لئے برکت کی دعا فرمائی۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کیونکہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ آپ کی پیدائش سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے ۲۹ سال چھ ماہ بعد انتقال فرما چکے تھے جبکہ امامِ اعظم رحمہ اللہ ۸۰ھ میں پیدا ہوئے یہ انکال اسماعیل بن حماد کے ان الفاظ "ذهب ثابت بجدی" میں "ب" کی زیادتی سے پیدا ہوا۔

۱۱ — حضرت — آپ فرماتے ہیں ظاہر یہ ہے کہ بعض راویوں یا بعض ناقلین کی طرف سے "بجدی میں" کی زیادتی ہوئی اور صحیح روایت یہ ہے کہ "ذهب ثابت جدی" یعنی میرے جدِ اعلیٰ ثابت امیر المؤمنین کی خدمت میں حاضر ہوئے اس صورت میں کوئی انکال وارد نہیں ہوتا۔

۱۲ — اب معلوم ہوتا ہے کہ امام طحاویؒ کے سبقت قلم کے تحت قبل الثلاثین تحریر ہوا درذنب قبل الثمانین ہے کیونکہ منہجہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی پیدائش ہوئی اور اس سے قبل یعنی ۸۰ھ میں حضرت علی مرتضیٰ کا وصال ہوا نہ کہ ۸۲ھ سے قبل۔ (مرتب)

صاحب در مختار فرماتے ہیں :

ثم نقل في مسئلة الرباعيات ومحطها ان
الفقه هو شجرة الحديث وليس ثواب الفقه افضل
من ثواب المحدث.

علامہ طحاوی فرماتے ہیں ”نقل“ علامہ شیخ زین الدین بن ابراہیم
المعروف ابن نجیم المصری کحنفی (م ۷۹۰ھ) ہیں اور انہوں نے الاشباہ والنظائر
میں عبارت مذکورہ بالا تحریر فرمائی۔

اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے الاشباہ والنظائر سے مسئلہ رباعیات
اجمالاً نقل فرمایا، جس کا مفہوم تفصیلاً درج ذیل ہے۔

کامل محدث بننے کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ
اور احکام صحابہ کرام کی روایات اور ان کی عمریں، تابعین اور دیگر علماء کے
احوال اور تواریخ کا علم، نیز ان چار کے ساتھ دیگر چار باتوں یعنی، ان کے
نام کیفیت مقام اور زمانہ کا علم اس طرح ضروری ہے جس طرح خطبات
کے لیے ”الحمد للہ“، اظہار عجز کے لیے دعا، سورت کے لیے بسم اللہ اور
نماز کے لیے تکبیر لازمی ہے۔ علاوہ انہیں احادیث کی اقسام مثلاً مسند،
مرسل، موقوف اور مقطوع کا علم بھی ضروری ہے۔ عمر کے تمام مراحل بچپن،
بلوغ، جوانی اور بڑھاپے میں نیز مسروفتی، فراغت، محتاجی اور کشادگی
کے حالت میں، پہاڑوں، دریاؤں، صحراؤں اور بستیوں سے پتھروں،
ٹھیکریوں، چٹروں اور بڑیوں پر لکھ کر ایسی وقت ہے جب کاغذ نہ
ملے ہوں، اپنے سے بڑے، چھوٹے، ہم عمر اور اپنے باپ کی کتاب
سے جب یقین ہو کہ اسی کا خط ہے، علم حدیث حاصل کیا جائے۔

رضائے الہی کا حصول عمل بشرطیکہ قرآن پاک کے مطابق ہو، طلباء کو سکھانا اور مٹ جانے کے وقت دوبارہ زندہ کرنا، مقصد ہو۔

ان تمام امور کی تکمیل کے لیے آٹھ باتیں لازمی ہیں چار یعنی کتابت، لغت، صرف اور نحو کا جاننا خود بندے کے ذاتی عمل سے متعلق ہے، جبکہ دوسری چار یعنی بہمت، قدرت، حرص اور حفظ، محض فضل الہی پر موقوف ہیں۔ جب یہ تمام باتیں پوری ہو جائیں، تو چار چیزیں، اہل، اولاد، مال اور وطن، بے وقعت ہو جاتے ہیں اور چار باتوں یعنی دشمن کے تمنہ و ستول کی ملامت، جملاء کے طعن، اور علما کے حسد کے ساتھ آزمائش ہوتی ہے۔ اس آزمائش کو صبر کے ساتھ برداشت کرنے پر چار چیزیں دنیا میں اور چار آخرت میں عطا کی جاتی ہیں۔ دنیا میں قناعت، بسبب نفس، لذت علم اور ابدی زندگی اور آخرت میں مرتبہ شفاعت، عرش کا سایہ جب کہ اس کے علاوہ سایہ نہ ہوگا۔ جو عن کوثر سے سیرابی اور اعلیٰ علیین میں قربت انبیاء سے بہرہ ور کیا جاتا ہے۔

مططاویٰ — ”ذخائر المہمات“ کے مصنف نے اپنی کتاب کے خاتمہ میں کہا کہ
 ”الاشاعہ“ کے مصنف نے بعض جہلہ حنفیوں کا یہ دعویٰ کہ ”حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام اور امام مہدی، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تقلید کریں گے“ نقل کیے
 اس کا شدید رد کیا ہے۔

۱۱ حضرت — صاحب الاشاعہ سے مراد سید محمد بن سعید عبد الرسول بن زنجی
 مدنی شافعی (متوفی ۱۱۰۳ھ) رحمہ اللہ علیہ ہیں۔

۱۲ مططاویٰ — ہندوستان کے ایک شیخ طریقت نے بھی اپنی ایک مشہور تصنیف
 میں اسی قسم کے خیالات کا اظہار کیا اور ان جہلہ کار کا رد کیا، جو امام مہدی
 اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں تقلید امام کا نظریہ رکھتے ہیں۔

۱۳ حضرت — یعنی وہ ہندوستانی مصنف جن کی تصنیف مشہور ہے، امام ربانی
 مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی رحمہ اللہ ہیں اور ان کی تصنیف (مکتوبات)

فارسی زبان میں ہے، حضرت مجدد الف ثانی علیہ الرحمہ نے بھی اسی طرح ان
 جہلہ کار کا رد کیا جس طرح ”الاشاعہ“ میں کیا گیا ہے اور اس بات کا ذکر اپنے
 مکتوبات کی پہلی جلد کے مکتوب ۲۸۲ میں کیا ہے لہ

پھر جلد ثانی میں مندرج مکتوب ۵۵ میں اس قول کی تاویل کہ حضرت
 عیسیٰ علی نبیہا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول کے بعد امام ابو حنیفہ کے مذہب
 پر عمل کریں گے ”یوں فرمائی کہ حضرت روح اللہ کا اجتہاد امام اعظم رحمہ اللہ
 کے اجتہاد کے مطابق ہوگا لہ

طحاوی — کتاب انیس الجلساء میں ایک طویل واقعہ ذکر کیا گیا ہے جس کا ماحصل یہ ہے :-

”حضرت خضر علیہ السلام، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے علم حاصل کرتے رہے یہاں تک کہ آپ کا وصال ہو گا تو حضرت خضر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے امام اعظم کی قبر پر جائزگیل علم کی اجازت چاہی تو اللہ تعالیٰ نے اجازت دے دی، پھر گیل علوم پر خضر علیہ السلام نے پوچھا الہی! اب کیا کروں؟ حکم ہوا میرا حکم آنے تک عبادت میں مشغول رہو۔ اسی دوران ماوراء النہر کے ایک شہر میں ایک نوجوان امام ابو القاسم قشیری کا ظہور ہوا جو اپنی ماں کی خدمت میں مصروف رہتے تھے، ایک دن انہوں نے ماں سے اجازت مانگی کہ وہ طلب علم کے لئے سفر اختیار کریں، ماں نے کارِ خیر سے روکنا مناسب نہ سمجھتے ہوئے بادل ناخواستہ اجازت دے دی اور پھر بیٹے کو الوداع کر کے دروازے پر بیٹھ گئیں، روتی رہیں اور بیٹے کے غم میں تلگین نکھیں، عرض کرنے لگیں اے اللہ تعالیٰ! جب تک میں اپنے بیٹے کو نہ دیکھوں مجھ پر یہاں سے اٹھنا اور کھانا کھانا حرام ہے چنانچہ اتفاقاً امام قشیری ایک منزل طے کرنے کے بعد قناتے حاجت کے لئے بیٹھے تو نجاست سے ان کے کپڑے آلودہ ہو گئے اس لئے وہ اپنے ساتھیوں کی اجازت سے واپس گھر آ گئے، ازاں بعد حضرت خضر علیہ السلام آئے اور کہا کہ چونکہ تم نے والدہ کی خدمت کے پیش نظر طلب علم کے لئے مفر کا ارادہ ترک کیا ہے لہذا جو علم میں نے امام ابو حنیفہ سے پڑھا ہے وہ تجھے پڑھاؤں گا، چنانچہ امام قشیری تین سال تک ان سے پڑھنے کے بعد بہت بڑے فاضل بن گئے اور انہوں نے ایک ہزار کتب تصنیف کر کے اپنے

خاص شاگرد کو صندوق میں بند کر کے دیں کہ وہ دریائے جیون میں ڈال دے
 اولاً تو وہ دو تین مرتبہ جھوٹ بولتا رہا لیکن آپ پر اس کا جھوٹ ظاہر ہو جاتا
 چنانچہ آخری دن جب اس نے صندوق دریا میں ڈالا تو ایک ہاتھ بندھ
 ہوا جس نے وہ صندوق پکڑ لیا، شاگرد کے پوچھنے پر امام قشیری نے اذیتا
 کہ جب قرب قیامت حضرت عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے تو ایک
 طرف انجیل رکھی ہوگی تو آپ فرمائیں گے کہ کتب محمدیہ کہاں ہیں کیونکہ مجھے
 بارگاہ الہی سے ان کتب کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور
 میں انجیل سے فیصلہ نہیں کروں گا۔ جبکہ تلاش کے باوجود کتب
 نہیں ملیں گی تو ارشاد باری ہوگا اے عیسیٰ علیہ السلام دریائے جیون
 کے پاس جا کر دو نفل ادا کریں اور آواز دیں اے امام قشیری کے
 صندوق کے امین! میں عیسیٰ بن مریم ہوں لہذا وہ صندوق میرے
 حوالے کر دے، چنانچہ وہ ایسا ہی کریں گے تو صندوق باہر آئے گا،
 چنانچہ آپ ان کتب کے مطابق فیصلہ کریں گے،

پھر عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا جائے گا کہ امام قشیری نے یہ مرتبہ
 کیسے پایا؟ تو آپ فرمائیں گے کہ اپنی ماں کی خدمت کی وجہ سے۔
 حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس من گھڑت واقعہ کا رد فرمایا
 اور کہا کہ یہ بعض محدثین کا افتراء ہے جو دین میں فساد پیدا کرنے کی
 کوشش کرتے ہیں اس لئے کہ حضرت خضر علیہ السلام کا عظیم مرتبہ ہے
 اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بھی ان سے علم حاصل کیا تو کس طرح
 آپ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے شاگردوں میں سے ہو سکتے ہیں؟
 وغیرہ وغیرہ۔

آنحضرت — انیس الجلسہ نامی کتاب غیر معروف ہے اور اس کا مؤلف بھی مشہور نہیں اور نہ ہی کشف الظنون میں اس کتاب کا ذکر ہے۔

۱۷ طحاوی — عینی علیہ السلام کے بارے میں تقلیدِ امام ابوحنیفہ کا قول باطل ہے بلکہ قائل نے اس قسم کے خیالات کا اظہار کر کے ارتکابِ کفر کیا ہے، کیونکہ نبی غیر کا مقلد نہیں ہو سکتا۔

آنحضرت — ”الاشاعہ“ میں فیما ظہر کے لفظ سے مرقوم ہے فیما اظہر نہیں ہے اور اگر اس طرح ہو جس طرح یہاں طحاوی میں ہے تو پھر فیما کی بجائے بما اظہر ہونا چاہئے۔

۱۸ طحاوی — حدیثِ پاک میں ہے لا سبی بعدی (میرے بعد کوئی نبی نہیں) امام طحاوی فرماتے ہیں علماء کے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ میرے بعد کوئی نبی ایسی شریعت لے کر نہیں آئے گا جو میری شریعت کو منسوخ کر دے۔

آنحضرت — اللہ کی پناہ، اس ترجمہ میں قبیح لغزش واقع ہوئی (وہ معنی نہیں جو امام طحاوی نے بیان کیا بلکہ) معنی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں چاہے موافق شریعت کے ساتھ یا مخالفت کے ساتھ یا موافقت و مخالفت کچھ بھی نہ ہو اور یہی مسلمانوں کا ایمان ہے۔

نوٹ : امام طحاوی کی کلام سے وہم پیدا ہوتا ہے کہ موافق شریعت کے ساتھ نبی آ سکتا ہے حالانکہ ایسا غیر ممکن ہے۔ (مرتب)

۱۹ طحاوی — حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے کثرت سے احادیث بیان کرنے پر حبیب لوگوں نے ان پر انکار کیا تو آپ نے فرمایا اگر میرے وصال سے پہلے حضرت عینی علیہ السلام نے نزول فرمایا تو میں ان سے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث بیان کروں گا اور وہ میری تائید فرمائیں گے۔
 امام طحاوی نے اس سے استدلال کیا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 کا فیصد قنی فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام سنت کے عالم ہیں اور افراد امت میں سے کسی فرد
 سے اس بات کے حصول کی انہیں احتیاج نہیں ہے حتیٰ کہ ابو ہریرہ رضی
 اللہ عنہ کو ان مرویات کی تصدیق کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی احتیاج ہے۔
 حضرت — اس روایت سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام اس بات کے عالم ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 عادل ہیں، بات کو یاد رکھنے والے ہیں اور ان کی بات پسندیدہ ہے۔
 طحاوی — پھر کتاب الاشاعہ کے مصنف نے ان لوگوں کا رد بھی کیا جو کہتے
 ہیں کہ امام ہدی رضی اللہ عنہ، امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی تقلید کریں گے البتہ
 صاحب الاشاعہ نے دلائل شافیہ کے ساتھ ثابت کیا کہ امام ہدی مجتہد
 مطلق ہوں گے۔

حضرت — یعنی رد کا فاعل صاحب الاشاعہ ہیں کیونکہ یہاں تک یہ پوری
 کلام کچھ اختصار کے ساتھ صاحب الاشاعہ کی ہے۔

طحاوی — امام طحاوی فرماتے ہیں کہ بعض جاہل لوگ تعریف کرتے ہوئے
 غلو اختیار کر لیتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے فضائل سے متعلقہ کتب سے
 ناواقف ہیں چنانچہ وہ من گھڑت واقعات کا سہارا لیتے ہیں جن سے نہ تو
 خدا را حنی ہونا نہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور نہ ہی خود امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
 کو یہ بات پسند ہے اور اگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ ان باتوں کو سن لیتے تو قائل پر
 کفر کا فتویٰ لگاتے۔

امام اعظم رحمہ اللہ کے فضائل میں ذکر کئے گئے صحیح واقعات ہی (مخالفین کو)
جواب دینے کے لئے کافی ہیں اور آپ کی فضیلت ثابت کرنے کے لئے
من گھڑت واقعات کی کوئی ضرورت نہیں خصوصاً اس قسم کے واقعات جو
انبیاء علیہم السلام کی نقیص کی موجب ہوں۔

حضرت — آپ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد صاحب الاشاعہ نے امام
قستانی پر تعجب کیا کہ انہوں نے باوجود اپنے فضل و جلالت کے ان لوگوں
کی اتباع میں اپنے خطبہ کی شرح میں خطا کی کہ عیسیٰ علیہ السلام نزول فرمائیں گے
تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے مذہب پر عمل کریں گے اور یہ بات "الفصول
الستہ" میں مذکور ہے، اس پر تعجب کرتے ہوئے صاحب الاشاعہ کہتے
"الفصول الستہ" کیا ہے اور یہ قول کیا؟

امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں الفصول الستہ مشہور کتاب ہے
اور اس کے مصنف حضرت سید خواجہ محمد یار ساقدس سرہ (متوفی ۸۲۲ھ)
ہیں، اگر سید محمد بن سعید صاحب کتاب الاشاعہ کشف الظنون کی طرف رجوع
کرتے تو انہیں وہاں اس کا ذکر ملتا اور پھر جب اس کتاب اور اس کے
مصنف (جو عامل اور صاحب کشف ہیں) کی پہچان حاصل ہو جاتی تو دلیل طلب
نہ کرتے کیونکہ کشف ایک عیاں و ظاہر چیز ہے اور ظاہر کو بیان کی حاجت
نہیں، علاوہ ازیں عبارت کا مطلب ہرگز تقلید نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ
ان کا عمل امام ابو حنیفہ کے مذہب کے موافق ہو گا جس طرح کہ خود صاحب الاشاعہ
نے اس سے کچھ پہلے شیخ محی الدین ابن عربی کے فتوحات سے نقل کیا ہے
کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (ظاہری حیات کے ساتھ) زندہ ہوتے اور پھر
یہ اختلاف آپ کی طرف اٹھایا جاتا تو آپ وہی فیصلہ فرماتے جو امام مہدی

نے فرمایا اور اسی پر امام شعرانی کا وہ قول بھی دلیل ہے جو علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں نقل فرمایا ہے اور وہ یہ ہے "امام شعرانی میزان کبریٰ میں فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے اپنے خاص احسان سے مجھے شریعت کے چشمہ پر مطلع فرمایا تو میں نے تمام مذاہب کو اس چشمہ سے متصل دیکھا اور چار مذاہب کو اس طرح دیکھا کہ ان کی نہریں جاری ہیں اور ان تمام مذاہب کو بھی دیکھا جو مٹ چکے ہیں، ان کی نہریں پتھروں سے بھری جا چکی ہیں، میں نے دیکھا کہ ائمہ میں سے سب سے بڑی نہر حضرت امام ابو حنیفہ کی ہے، اس کے ساتھ امام مالک، پھر امام شافعی، پھر امام احمد رضی اللہ عنہم متصل ہیں۔ سب سے چھوٹی نہر امام داؤد رحمہ اللہ کی ہے جو پانچویں صدی میں کٹ چکی ہے پس میں نے اس کی تاویل ائمہ اربعہ کے مذاہب کے عرصہ دراز تک جاری رہنے اور ان (امام داؤد) کے قلیل المدت ہونے سے کی، پس جس طرح سب سے پہلے امام ابو حنیفہ کے مذہب کی تدوین ہوئی، اسی طرح آپ کا مذہب سب سے آخر میں ختم ہو گا۔

طحاویؒ — مسواک کی لمبائی، موٹائی کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مسواک کی موٹائی خضر (سب سے چھوٹی انگلی) کے برابر ہونی چاہئے، اسی طرح مسواک کی لمبائی کے بارے میں کہا گیا ہے کہ وہ ایک بالشت ہو (علامہ طحاوی نے یقال مجہول کا صیغہ استعمال کر کے قائل کو ذکر نہیں فرمایا)۔

علامہ حضرت — شیخ موصوف علامہ طحاوی نے رائق الفلاح شرح نور الایضاح کے حاشیہ پر بھی بعض کا قول اسی طرح نقل کیا ہے کہ ایک بالشت لمبائی

ہوتی چاہئے کیونکہ زائد پر شیطان سوار ہوتا ہے۔

طحاویؒ — دھنوک سنتوں میں سے ایک تثلیث الغسل، یعنی ہر دھنوک تین تین

مرتبہ دھونا ہے۔ اس سلسلہ میں علامہ شامی نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص تین مرتبہ

سے زیادہ اعضا کو دھوئے اور اس کی نیت وضو پر وضو یا اطمینان قلب کا

حصول ہو تو کوئی عرج نہیں اور حدیث پاک میں جو آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اعضا کو دھونے کے بارے میں فرمایا کہ اس وضو

کے بغیر اللہ تعالیٰ نماز کو قبول نہیں فرماتا، دو دو مرتبہ اعضا کو دھونے کے

بارے میں فرمایا کہ اس طرح وضو سے دو گنا اجر ملتا ہے اور تین تین مرتبہ اعضا

کو دھونے کے بارے میں فرمایا یہ میرا اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام کا

وضو ہے لہذا جس نے اس میں کمی یا زیادتی کی، اس نے حد سے تجاوز کیا

اور ظلم کا ارتکاب کیا۔ اس فہم و فہمی کو اعتقاد پر محمول کیا گیا کہ اگر کسی شخص کا

یہ اعتقاد ہو کہ جب تک تین سے زیادہ مرتبہ اعضا نہ دھوئے جائیں، وضو

نہیں ہوگا وہ شخص متجاوز قرار پائے گا (امام طحاوی اپنا مسلک بیان کرتے

ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص تین تین مرتبہ اعضا کے دھونے کو سنت

بھی سمجھتا ہو پھر بھی اس صورت میں اسراف کے سبب گنہگار ہوگا) بدیں و جہ علماء

نے حدیث پاک کا مفہوم بیان کرتے ہوئے یہ کہا کہ اگر وہ تین تین مرتبہ دھونے

کو سنت سمجھتے ہوئے پھر وضو علی الوضو کی نیت سے یا اطمینان قلب کے حصول

کی خاطر زیادہ مرتبہ دھونا ہے یا کسی حاجت کے سبب کم کرنا ہے تو کوئی عرج

نہیں ہے۔

اعلیٰ حضرت — "قالوا فی المفہوم" سے مراد یہ ہے کہ علماء کرام نے اپنے اس

قول کو حدیث پاک اعتقاد پر محمول ہے، کو بیان کرتے ہوئے یہ بات کہی کہ

طائیت قلب اور وضو علی الوضو وغیرہ کے لیے زیادتی جائز ہے جب کہ وہ تین مرتبہ کو سنت سمجھتا ہو۔

طحاوی^{۲۴} — اگر کسی حاجت کے سبب سنون وضو میں کمی کی تو کوئی حرج نہیں (بشرطیکہ اعتقاد صحیح ہو، مرتب)

اعلیٰ حضرت — فقہار کی اس قید (حاجت و غرض) سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ اگر کسی غرض کے بغیر زیادتی کی تو یہ ناجائز ہے۔

طحاوی^{۲۵} — اگر ایسی صورت پر ہو جیسے ذکر کیا گیا کہ تعداد کے سنون ہونے پر اعتقاد رکھتا تو پھر زیادتی مطلقاً مکروہ نہیں۔

اعلیٰ حضرت — اصل بات اعتقاد کی ہے، اگر تعداد سنون کا اعتقاد رکھتے ہوئے ہوئے زیادتی یا کمی ہو تو کوئی حرج نہیں اور اگر تعداد سنون کو کوئی اہمیت نہ دی جائے تو پھر کمی زیادتی ناجائز ہے۔

طحاوی^{۲۶} — نواقض وضو کے ضمن میں تنویر الابصار اور اس کی شرح و مختار میں ہے:-

(و ینقضہ خروج کل خارج (نجس) بالفتح و

و بالکسر (منہ) ای من المتوفی الحی معتاداً اولاً

من السبیلین اولاً۔

علامہ طحاوی نے دو قسمیں بیان فرمائیں، متوفی حقیقی اور متوفی مجازی

(جو با وضو ہو) پھر کہا کہ تقسیم اس لئے کی گئی ہے کہ اگر متوفی حقیقی پر محمول کیا جائے

تو پھر شارح کی طرف سے ”الحی“ کی قید بے فائدہ ہے کیونکہ متوفی کا اگر حقیقی

مفہوم مراد ہے تو اسی کے ساتھ میت سے احتراز ہو جاتا ہے۔ علامہ طحاوی

فرماتے ہیں لیکن اسے ایک ہی لفظ (لفظ متوفی) کا حقیقت و مجاز میں دونوں معنوں

میں استعمال لازم آتا ہے۔

اعلیٰ حضرت — آپ فرماتے ہیں میں کہتا ہوں کہ 'متوفی' کے لفظ کو دوسرے
معنی پر محمول کیا جائے یعنی متوفی سے مراد یہاں وہ شخص ہے جسے وضو شامل
ہے اور یہ اس زندہ شخص کو شامل ہو گا جس نے خود وضو کیا۔

طحاوی — نو قرض وضو کے سلسلہ میں یہ کہا گیا کہ ہر وہ نجس چیز جو با وضو شخص کے
جسم سے نکلے اور اس مقام کی طرف جائے جسے پاک رکھنے کا حکم ہے
مخرج سے جو سیلان ہو گا اس کی حد میں اختلاف ہے۔ حضرت امام ابو یوسف
رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس کی حد یہ ہے کہ وہ نجاست بلند ہو کر پھر نیچے ہو جائے
اور امام محمد علیہ الرحمہ فرماتے ہیں جب راس میں زخم کھولنے سے پیپ وغیرہ
ظاہر ہو تو وضو ٹوٹ جائے گا اگرچہ وہ نیچے نہ ہو (بقول امام طحاوی) صاحب
درایہ نے امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کو اصح کہا، اسی کو امام سرخسی نے اختیار کیا
اور کمال نے کہا کہ یہی ادلی ہے۔

لما قالوا 'یہ عبارت در مختار کی ہے جس کا مطلب ہے کہ
خروج من السبلین سے مراد فقط ظہور ہے جبکہ ان کے غیر سے خروج عین
سیلان ہے اگرچہ بالقوہ ہو (بالفعل ہو) بدیں سبب یہ صوت ہو تو فقہائے
کرام نے کہا ہے کہ جب بھی وہ خون نکلے پونچھا جائے اور جب چھوٹا جائے
پھر بھی جاری ہو جاتا ہو تو اس صورت میں ناقض وضو ہے ورنہ نہیں۔

اعلیٰ حضرت — کمال اور سرخسی دونوں نے امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کو ترجیح
نہیں دی بلکہ کمال نے امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کو اور سرخسی نے امام یوسف
کے قول کو ترجیح دی جس طرح رد المحتار میں ہے :-

قال في الفتح بعد نقله ذلك روى الدر اية جعل

جعل قول محمد اصم ومختار السرخسی الاول (ای

قول ابی یوسف) وهو اولیٰ له

امام طحاوی نے اس تحریف کو اپنا جو بکر الرائق میں ہے (جس کا ذکر

۲۸ پیچھے ہو چکا ہے)

طحاوی — اور درایہ میں ہے کہ امام محمد علیہ الرحمہ کا قول اصم ہے۔

اعلیٰ حضرت — فتح القدیر میں بھی یونہی ہے لیکن منحة الخالق میں ہے کہ درایہ

میر اولاً امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کا قول ذکر کیا گیا ہے پھر حضرت

امام محمد علیہ الرحمہ کا قول مذکور ہے، پھر کہا ہے کہ پہلا قول اصم ہے (اور

پہلا قول امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کا ہے) تلہ

طحاوی — فے جب منہ بھر کر ہو، وضو کو توڑ دیتی ہے، چاہے وہ

صفر اور سودا ہو، چاہے طعام اور پانی ہو۔ تنویر الالبصار کے اس قول

کی شرح میں صاحب درمختار نے فرمایا ”جب یہ چیزیں معدۃ تک

پہنچ جائیں اگرچہ وہاں نہ ٹھہریں، نجاست غلیظہ میں، حسن نے کہا اگر

کوئی شخص کھانا کھائے یا پانی پئے پھر اسے اسی وقت فے ہو جائے

وضو نہیں ٹوٹے گا کیونکہ یہ ظاہر ہے لہذا نہ تو یہ نجس ہے اور نہ ہی

اس سے حدیث لازم آتا ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں ان دونوں

قولوں کی تصحیح کی گئی ہے۔

تلہ رد المحتار، ج ۱، ص ۹۱

تلہ بکر الرائق، ج ۱، ص ۳۲

تلہ منحة الخالق بہاش بکر الرائق، ج ۱، ص ۳۲

اعلیٰ حضرت — شارح (صاحب درمختار) نے جو مسلک اختیار کیا ہے وہ ظاہر روایت ہے یعنی طعام وغیرہ کی سقے جبکہ استقرار فی المعدہ بھی نہ ہو، کو نجس قرار دینا، ظاہر روایت کے مطابق ہے،

طحاوی — حالت سجدہ میں سو جانے سے وضو کے ٹوٹنے میں اختلاف ہے، بعض نے کہا ہے کہ اگر سجدہ نماز کا ہو تو مطلقاً وضو نہیں ٹوٹتا اور نماز کے علاوہ کوئی دوسرا ہو تو پھر اگر طریقہ سنونہ سے پڑھے تو نہیں ٹوٹے گا ورنہ ٹوٹ جائے گا الخ

امام زیلعی نے اس بات کی تصریح کی کہ یہ قول اصح ہے اور سجدہ تلاوت اور سہو کے دونوں سجدے بھی سجدہ صلبیہ کی طرح ہیں۔

منہر الفائق کے مصنف نے کہا کہ بحر الرائق میں جو اس مسئلہ پر امام زیلعی کی تصحیح کی گئی ہے وہ سہو ہے بلکہ عقد فرامد میں ہے کہ حالت نماز میں ساجد کا وضو اس صورت میں نہیں ٹوٹتا جب وہ ہیئت سنونہ پر ہو یہی صحیح ہے اور محیط میں اسی طرح ہیئت سنونہ کے ساتھ مقید کیا گیا ہے۔

اعلیٰ حضرت — "لہذا" میں ہذا اسم اشارہ کا مضاف الیہ "عدم نقض" ہے یعنی نماز میں حالت سجدہ میں سو جانے سے وضو کے نہ ٹوٹنے کا قول مطلقاً صحیح نہیں اور اس مسئلہ میں امام زیلعی کی تصحیح سہو ہے۔

طحاوی — حالت بیداری میں قنقنہ سے بالغ آدمی کی نماز کے بطلان کے ضمن میں تنزیل البصار میں بطھاسۃ صغریٰ اور اس کی شرح میں لو قیما مذکور ہے، بعض نسخوں میں لو قیما کے بعد صلاحۃ کا لفظ بھی ہے۔

اعلیٰ حضرت — تعلیل صلیحہ کسی صاحب نسخہ نے درج کر دیا جیسا کہ واضح ہے،

کیونکہ یہ بطہائے صغریٰ کی صفت ہے۔

نوٹ : پیش نظر نسخہ طحاوی میں لفظ صلوٰۃ لکھنے کے بعد کاٹ دیا گیا ہے۔
 طحاوی^{۳۲} — تنویر الابصار اور درمختار میں ہے کہ اگر کان وغیرہ منہ پیپ
 بغیر درد کے نکلے تو وضو نہیں ٹوٹے گا اور اگر درد کے ساتھ برآمد ہو تو
 ٹوٹ جائے گا کیونکہ درد زخم کی دلیل ہے۔ علامہ طحاوی نے بحر الرائق کی
 عبارت نقل کی جس میں اس پر اعتراض کرتے ہوئے کہا گیا کہ پیپ وغیرہ درد
 کے ساتھ نکلیں یا بغیر درد کے، ناقض وضو ہیں کیونکہ یہ بغیر علت کے ہیں نکلتے
 اس پر علامہ طحاوی نے فرمایا کہ اگر پیپ کان سے اس وقت نکلے
 جب زخم صحیح ہو چکا ہو، جس کی علامت درد کا نہ ہونا ہے لہذا احصر جائز
 نہیں کہ پیپ جب بھی نکلتی ہے، کسی علت کے باعث نکلتی ہے۔
 المحضرت — میں کہتا ہوں حصر واضح ہے کیونکہ یہ بغیر علت کے نہیں اور
 زخم کا صحیح ہونا اسے کالعدم نہیں کر دیتا۔

طحاوی^{۳۳} — غسل کرتے وقت عورت پر فرج خارج کا دھونا واجب ہے
 لیکن فرج داخل میں اپنی انگلی داخل نہ کرے کیونکہ بے اوقات اس طرح ثبوت
 حاصل ہوتی ہے اس لئے انزال کا خدشہ ہے۔

المحضرت — میں کہتا ہوں کہ میری یادداشت کے مطابق زامدی نے
 بھی اسی طرح ذکر کیا ہے (یعنی عورت اپنی انگلی فرج داخل میں داخل کرے)
 طحاوی^{۳۴} — مذکورہ بالا مسئلہ میں اتفاق کے باوجود اس بارے میں اختلاف
 ہے کہ آیا یہ نفی وجوب ہے یا نہی ہے۔ جلیبی نے شریانی سے نقل کیا کہ
 یہ نفی وجوب ہے (یعنی واجب نہیں جس کا مفاد یہ ہے کہ منع بھی نہیں) امام
 طحاوی فرماتے ہیں کہ میرے مطالعہ کے مطابق یہ بات بحر الرائق، ہنزہ اتفاق

فتاویٰ ہندیہ، زلیعی اور شلبی وغیرہ نے ذکر نہیں کی پس یہ قابل تسلیم نہیں۔
 علیٰ حضرت — پس هذا المعنى سے مراد نفی وجوب کا مراد ہونا اور
 نہی کا مراد نہ لینا ہے۔

۳۵ طحاوی — امام طحاوی نے چند کتب فقہ کا ذکر کیا جن میں نفی وجوب
 مراد نہیں لی گئی، ان کتب میں سے بحر الرائق، نہر الفائق، فتاویٰ ہندیہ
 زلیعی اور شلبی وغیرہ کتب ہیں۔

علیٰ حضرت — فتح القدر میں لفظ لا یجب کے ساتھ مذکور ہے جس کا
 مفہوم یہ ہے کہ نفی وجوب ہے، نہی نہیں۔

۳۶ طحاوی — جب کوئی شخص نیند سے بیدار ہو اور وہ (اپنی ران یا کپڑوں
 پر) منی یا مزی دیکھے تو چاہے احتلام یاد ہو یا نہ، غسل واجب ہوگا البتہ
 اگر اسے مزی ہونے کا یقین ہو یا شک ہو کہ آیا مزی ہے یا دوی (منی
 کے نہ ہونے کا یقین ہو) تو غسل واجب نہ ہوگا۔

امام طحاوی نے بحر الرائق کے حوالہ سے فخذہ او ثوبہ کے
 ساتھ تشریح کی۔

علیٰ حضرت — منیہ المصلیٰ اور فتاویٰ خانیہ میں اوفیٰ احلیلہ کا اضافہ کیا گیا
 ہے یعنی یا شرمگاہ کے سوا رخ میں رہنی یا مزی، پانی جائے چنانچہ منیہ المصلیٰ
 میں ہے :-

وان استيقظ فوجد فی احلیلہ بطلا

۳۷ طحاوی — وجوب غسل کے اسباب کی بحث میں تنویر الابصار اور اس کی شرح

درمختار میں ہے کہ اگر نیند سے بیدار ہونے والا شخص منی یا مذی (اپنے جسم یا کپڑے پر) دیکھے تو احتلام یا دہویا نہ ملو واجب ہوگا مصنف تنویر الالبصار پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اگر مذی پانی جیسے اور احتلام بھی یا دہو تو غسل لازم نہیں جبکہ مصنف کی عبارت سے مترشح ہوتا ہے کہ غسل بہر صورت واجب ہوگا، اس کے جواب میں شارح تنویر الالبصار صاحب درمختار نے فرمایا کہ اگر مذی کا یقین ہو یا مذی اور ودی کے درمیان شک ہو تو غسل واجب نہ ہوگا۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ شارح کا قول الا اذا علم انه مذی مصنف کے قول وان لم يتذكر سے متعلق ہے معطوف علیہ محذوف ان تذکر کے ساتھ اس کا ربط نہیں یعنی حالت عدم تذکر میں اسے یقیناً معلوم ہو کہ مذی ہے تو غسل واجب نہیں ہوگا۔ اگر اس کا تعلق محذوف ان تذکر کے ساتھ ہو تو پھر مطلب یہ ہوگا کہ غسل واجب ہے اس لئے مؤخر الذکر کے ساتھ ربط و تعلق صحیح نہیں۔

الحضرت — شارح تنویر الالبصار کے قول وان علم کا تعلق معطوف علیہ محذوف ان تذکر کے ساتھ اس لئے نہیں کہ تذکر احتلام کی صورت میں اگرچہ اسے مذی ہونے کا یقین بھی ہو، غسل واجب ہو جائے گا۔

طحاوی — صاحب درمختار نے تنویر الالبصار کے اس قول و سؤیۃ مستیقظ کے بعد فرمایا :-

خرج سؤیۃ السكران و لمغنی علیہ المذی

اور علامہ طحاوی نے بعد ازاں قیاد لگائی جس کا مفاد یہ ہے کہ اگر سکران و مغنی علیہ (نشے والا یا بہوش) بیماری سے افاقہ کے بعد منی دیکھیں تو

بالاتفاق غسل واجب ہوگا۔ یہ بات السمذی کی قید سے معلوم ہوئی نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ مستیقظ کے مفہوم میں تفصیل ہے۔

۳۹ علیحضرت — یعنی مستیقظ کے مفہوم مخالفت، سکران اور مغنی علیہ پر غسل کے حکم میں تفصیل ہے یعنی اگر وہ افادہ کے بعد مذی دیکھیں تو بالاتفاق غسل نہیں اور منی دیکھیں تو غسل ہے بخلاف مستیقظ کے کہ اس پر حالت منی میں بھی غسل واجب ہے اور حالت مذی میں بھی۔

۴۰ طحاوی — صاحب درمختار کی عبارت اولیٰ ان مذی اوودی الخ کے بارے میں علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ بھی مصنف (تذریع البصائر) کے کلام وان لم یتم ذکر الاحتلام سے ہی متعلق ہے یعنی جب سے احتلام یاد نہ ہوا اور شک ہو کہ آیا یہ مذی ہے یا ودی، تو اس صورت میں بھی غسل واجب نہ ہوگا۔

۴۱ علیحضرت — یعنی یہ اسی طرح مصنف کے قول سے متعلق ہے جیسے شارح کا قول الا اذا علم اس سے متعلق ہے کہ حالت عدم تذکر میں جب مذی کا علم ہو تو غسل واجب نہ ہوگا۔

۴۲ طحاوی — اس پانی کے ساتھ بھی وضو جائز نہیں جس پر کوئی پاک چیز غالب آجائے، اگر وہ چیز مائع ہو تو اس کی تین صورتیں ہیں، یا تو وہ اپنی صفات میں پانی کا مبائن ہوگا یا موافق یا مائل، اگر مبائن ہو تو اکثر اوصاف کے تغیر سے پانی مغلوب ہوگا، اگر موافق ہو تو کسی ایک صفت کی تبدیلی سے اور اگر مائل ہو جیسے مستعمل پانی تو پھر وزن کی زیادتی سے وہ مطلق پانی پر غالب رہے گا۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ چوتھی قسم کا ذکر شارح تذریع البصائر نے

نہیں کیا اور بحر الرائق میں مذکور ہے اور وہ یہ کہ اگر تمام اوصاف میں موافق نہ ہو بلکہ بعض میں مطلق پانی کے موافق ہو۔

۱۔ حضرت — درمختار کے مصنف نے مطلق پانی میں مخلوط ہونے والی پاکیزہ (مانع) چیز کو تین قسموں میں تقسیم کیا۔ تمام اوصاف میں پانی کے مخالف (مباہن) تمام اوصاف میں موافق اور تمام اوصاف میں مماثل، لیکن وہ مانع چیز جو بعض صفات میں مطلق پانی کے موافق ہو، اس کا ذکر نہیں کیا جیسے امام زلعی نے اور ان کے متبعین نے کہا ہے، اس (عظیم ذکر) کی وجہ حکم میں اتحاد ہے یعنی ایک وصف کی تبدیلی سے (بھی) اس مانع چیز کے غلبہ کا حاصل ہونا لہذا اسے علیحدہ شمار نہیں کیا پس مصنف علیہ الرحمہ نے نہایت اختصار سے کام لیا ہے۔

۴۱۔ طحاوی — کثیر پانی جو جاری نہ ہو اور اس میں نجاست گر جائے جس کا اثر دکھائی نہ دیتا ہو، اس کے ساتھ وضو جائز ہے، متاخرین نے مربع کے لئے چالیس گز مدور (گول) کے لئے ۳۶ گز اور مثلث کے لئے سوا پندرہ گز مقرر کیا ہے، مثلث کی کل مساحت معلوم کرنے کے لئے علامہ طحاوی نے ضابطہ بیان فرمایا کہ اس کے ایک ضلع کو اسی کے ساتھ ضرب دے کر حاصل ضرب کا عشر (دسواں حصہ) اور ثلث (تیسرا حصہ) نکالا جائے پھر ان دونوں کو جمع کیا جائے تو کل مساحت آجائے گی، اب ایک ضلع $\frac{1}{15}$ کو اسی کے ساتھ ضرب دینے سے حاصل ضرب $\frac{9}{232}$ آتے ہیں۔

اس کسر ($\frac{9}{232}$) کو طحاوی نے نصف گز اور اگزا کا $\frac{1}{8}$ قرار دیا جبکہ یہ نصف گز اور $\frac{1}{8}$ کا نصف یعنی $\frac{1}{16}$ بنتا ہے)

اس کے بعد حاصل ضرب کا عشر علامر طحاوی نے نکالا ہے جو $\frac{۲۳۴}{۱۶}$ گز ہے اور اس کسر کو علامر طحاوی نے نصف گز اور $\frac{۱}{۱۶}$ کا نصف یعنی $\frac{۱}{۳۲}$ قرار دیا، اس کے بعد حاصل ضرب کے ثلث کا ذکر نہیں (موجودہ نسخہ میں حاشیہ پر مندرج ہے اور $\frac{۲۵}{۱۶}$ گز ہے) اب عشر اور ثلث کو جمع کرنے سے ایک سو گز پورے اور $\frac{۳}{۱۶}$ گز نیز کچھ اور جو ربع سے بھی کم ہے، حاصل جمع آتا ہے جو اس حوض کی کل مساحت ہے جو ثلث کی شکل میں ہے۔

۱۔ علحضرت — آپ فرماتے ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ یہاں عبارت رہ گئی ہے پھر آپ نے وہ عبارت نقل فرمائی (جدید نسخہ میں حاشیہ پر وہ عبارت موجود ہے) جس میں علامر طحاوی کے لفظ سردس شمن ذرا لعم کی تفسیح کرتے ہوئے نصف شمن ذرا لعم درج فرمایا یعنی $\frac{۱}{۱۶}$ نصف ذراع اور نصف شمن ہے نصف اور سدس شمن اور پچھ حاصل ضرب کا ثلث جو شیت الطحاوی میں رہ گیا تھا، درج فرمایا، البتہ جدید نسخہ میں حاشیہ پر جو ثلث دیا گیا ہے اس میں اور علحضرت کے تحریر کردہ ثلث میں الفاظ کا فرق ہے البتہ مفہوم دونوں کا ایک ہے، علحضرت کا تحریر کردہ ثلث $\frac{۶۵}{۱۲۵}$ ، اور طحاوی کے حاشیہ کے مطابق $\frac{۶۵}{۱۲۵}$ ، اور یہ کسر نصف ذراع اور $\frac{۱}{۱۶}$ کا چھٹا حصہ ہے۔

(تفصیل کے لئے دیکھئے فتاویٰ رضویہ، ج ۱ ص ۳۲۲)

طحاوی $\frac{۲۲}{۱۶}$ — ظاہر روایت کے مطابق وضو کا استعمال پانی پاک ہے اگرچہ جنبی سے ہو لیکن اس کا پینا اور اس سے آٹا گوندھنا مکروہ تنزیہی ہے اور روایت نجاست کے مطابق مکروہ تحریمی ہے (تنویر الابصار مع الدر المختار)

امام طحاوی فرماتے ہیں بحر الرائق میں ہے کہ روایت نجاست کے مطابق حرام ہے کیونکہ قرآن پاک میں فرمایا ویحرم علیہما الخبائث اور انہی

سے نجاست بھی ہے الخ اور شارح (صاحب درمختار) نے امام محمد رحمہ اللہ کا قول اختیار کرتے ہوئے کہ کراہت تحریمین حرام ہے اسے مطلق بیان کیا۔
 علحضرت — میں کہتا ہوں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ شارح نے قطعیت اور
 ظنیت کا فرق اختیار کیا کہ دلیل قطعی کے ساتھ ممانعت حرام اور دلیل ظنی
 کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے اور دونوں قول اجتہاد کے مطابق ہیں، کسی کے
 بارے میں قطعی بات نہیں کہی جاسکتی۔

^{۳۳} طحاوی — اگر کنوئیں میں چوہا وغیرہ گر جائے اور وقت معلوم نہ ہو تو
 جب سے وہ گرا، پانی ناپاک شمار کیا جائے گا ورنہ ایک دن اور رات
 سے بشرطیکہ وہ پھولانہ ہو اور یہ حکم وضو اور غسل کے بارے میں ہے
 لیکن اس پانی سے جو آٹا گوندھا گیا اسے کتھوں کے آگے ڈال دیا جائے
 اور کہا گیا ہے کہ بیچ دیا جائے۔ یہ امام شافعی کا مسک ہے (درمختار)
 امام طحاوی فرماتے ہیں: داؤدی مذہب رکھنے والوں کے
 نزدیک بھی یہی ہے جس طرح بحر الرائق میں ہے اور یہ اس لئے کہ ان کے
 نزدیک پانی فی الحال نجس ہوگا، پہلے کا اعتبار نہیں۔

علحضرت — شافعیہ اور داؤدیہ کے اس قول کی وجہ یہ ہے کہ شافعیہ
 کے نزدیک پانی جب قلتین (دو منکول) کو پہنچ جائے تو ناپاک نہیں ہوتا
 اور ظاہر یہ داؤدیہ کے نزدیک مطلقاً ناپاک نہیں ہوتا۔

^{۳۴} طحاوی — تیمم کے ارکان اور شرائط کے بیان میں صاحب درمختار فرماتے
 ہیں کہ نیت، تیمم کی شرائط میں سے ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ زمین پر ضرب کے وقت نیت کی جائے
 جس طرح نور الایضاح میں ہے وقتہا عند ضرب بدۃ علی مایتمیم یہ ہے

اعلیٰ حضرت ————— یعنی اگر کسی شخص نے ضرب کے وقت نیت نہ کی بلکہ ضرب کے بعد نیت کی تو اس کا کیا حکم ہے ؟ اسے امام طحاوی نے اپنے قول بضربتین کے قریب بیان کیا ہے اور وہ یہ ہے :

لو احدث بعد الضرب او نوى بعده لا يجزئ^{۲۵}

اگر ضرب کے بعد بے وضو ہو گیا یا ضرب کے بعد نیت کی تو تیمم جائز نہیں۔
طحاوی^{۲۵} ————— شارح تنویر الابصار صاحب درمختار فرماتے ہیں :

ومعادن فی محالہا فیجوز بہ ترا ب علیہا

” معدنیات جو اپنی جگہ پر ہیں ان پر چڑھی ہوئی مٹی سے

تیمم جائز ہے “

یعنی خود معدنیات سے کسی صورت میں جائز نہیں چاہے اپنے مقام پر ہوں یا منتقل کئے گئے ہوں، صرف ان پر لگی ہوئی مٹی سے جائز ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ فیجوز پر ”ف“ تفریع لانے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ پہلے معدنیات کا ذکر ہے اور بعد میں مٹی کا ذکر ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— آپ فرماتے ہیں کہ یہ فلسفے تفریع نہیں بلکہ فی محالہا

سے جو نفی ثابت ہوتی ہے اس کی علت کے طور پر فار لائی گئی ہے یعنی فی محالہا کہہ کر نفس معدنیات سے تیمم کے جواز کو مطلقاً منقہ کیا گیا ہے چاہے وہ اپنے مقام پر ہوں یا کسی دوسرے مقام پر منتقل کئے گئے ہوں اور اس کی علت یہ ہے کہ تیمم مٹی سے ہو سکتا ہے، اور جب معدنیات

مٹی نہیں ہیں تو ان سے بھی تیمم ناجائز ہوگا، فتح القدیر اور بحوالہ ابن میں یونہی ہے۔
 طحاویؒ — درمختار میں ہے کہ اگر کسی شخص کو کوئی دوسرا آدمی تیمم کرائے
 تو مٹی پر تین ضربیں مارے، ایک چہرے کے لئے اور دو دونوں ہاتھوں
 کے لئے، حالانکہ اس سے قبل مصنف کے قول بصورتین کے ساتھ
 ہی ولو من غیرہ کی قید گزر چکی ہے جس کا مطلب ہے کہ صرف
 دو ہی ضربیں ہوں گی اگرچہ غیر سے تیمم کرائے۔

علیٰ حضرتؒ — آپ نے درمختار کی کلام میں تضاد واضح کر کے تین ضربوں
 کی وجہ بیان فرمائی۔ (فرمایا) شاید تین ضربوں کی وجہ یہ ہے کہ عام طور پر
 جب کوئی شخص کسی اور کو تیمم کراتا ہے تو وہ اپنے ہاتھوں سے اس کے
 دونوں ہاتھوں کا مسح کرتا ہے، پس جب ضرب ثانی کے ساتھ اس نے
 اس کے دائیں ہاتھ کا مسح کیا تو مٹی مستعمل ہوگی لہذا بائیں ہاتھ کیلئے
 تیسری ضرب کی ضرورت پڑے گی، پس خود تیمم کرے اور تیمم کرانے میں
 یہی فرق ہے۔

طحاویؒ — صلوٰۃ کسوف اور سنن مؤکدہ اگرچہ صبح کی سنتیں ہوں،
 جب ان کے فرائض کے بغیر فوت ہونے کا خوف ہو تو تیمم کے ساتھ
 پڑھی جاسکتی ہیں، اس کی مختلف صورتیں بیان کی گئی ہیں، مثلاً ایک
 صورت یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ سمجھتا ہو کہ وضو کرنے سے تنگی وقت
 کے سبب سنتیں فوت ہو جائیں گی اور اگر تیمم کرے تو سنت اور
 فرض دونوں اس کے ساتھ پڑھ سکتا ہے لیکن اس سے یہ لازم آئیگا
 کہ فرض بھی تیمم کے ساتھ پڑھے جائیں گے حالانکہ پانی کی موجودگی میں
 عبادت کے فوت ہونے کے خوف سے تیمم دوسری عبادت کو کفایت

نہیں کر سکتا جب تک کہ وہ دوسری عبادت ایسی نہ ہو جس کے بلا بدل فوت ہونے کا خوف ہو (مثلاً عید کی نماز وغیرہ) اب دو عبادتوں کے درمیان اتنا وقت نہیں کہ طہارت حاصل ہو جائے اور صبح کے فرض بدل کی طرف فوت ہو رہے ہیں (یعنی ان کی قضا ہے) لہذا یہ فرض اس تیمم سے ادا نہیں کئے جاسکتے اور اگر ہم سنت کی ادائیگی کے بعد پانی سے طہارت لازم قرار دیں تو صبح کے فرضوں کی ادائیگی فوت ہو رہی ہے اور یہ سنتوں کی وجہ سے ہوا لہذا یہ باطل ہے (حلی)

امام محمد علیہ الرحمہ کے قول پر یہ صورت بن سکتی ہے کہ سوچ کے بلند ہونے پر قضا کرے اور وہ اس طرح کہ زوال سے قبل تک مؤخر کر دے کیونکہ اگر وہ وضو کرے تو وقت نکل جائے گا اور اگر تیمم کرے تو ادائیگی ممکن ہے پس تیمم کر کے شروع کر دے۔

بعض نے یہ صورت بیان کی ہے کہ پانی کی عدم موجودگی کے سبب فرضوں کے لئے تیمم کیا، صبح کی سنتیں شروع کیں پھر قنود بعد از تشدد سے پہلے پانی مل گیا، اب وقت اتنا ہی ہے کہ جس میں وضو کیا جاسکتا ہے اور صرف دو فرض پڑھے جاسکتے ہیں پس وہ اسی تیمم سے سنتوں کو پورا کرے اور پھر وضو کر کے فرض پڑھے اور پانی مل جانے کے باوجود سنتوں کو نہ توڑے کیونکہ ایسا کرے گا تو صبح کی سنتیں (اکیلی) فوت ہو جائیں گی، اب یہاں اباب رخصت مختلف ہیں پہلا سبب رخصت پانی کا نہ ہونا تھا اور اب وقت کی تنگی ہے۔

الحضرت — یعنی اب اس تیمم کے ساتھ سنتوں کو پورا کرے اور پھر وضو کر کے (وقت نہ ہونے کے سبب) صبح گئے فرض ظہر کے وقت قضا کرے۔

طحاویؒ ۴۸ — اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کوئی کافر اسلام لانے کے لئے تیمم کرے تو آیا یہ تیمم درست ہے اور اس کے ساتھ نماز پڑھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ درست ہے اور اس تیمم سے نماز بھی جائز ہے اور امام ابو حنیفہ و امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ تیمم میں نیت شرط ہے اور کافر کی نیت صحیح نہیں۔

امام طحاویؒ نے بکر الرائق کا قول نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اس تیمم کے ساتھ نماز کا صحیح نہ ہونا مستحق علیہ ہے اور امام ابو یوسف نے تو یہ فرمایا کہ یہ اسلام لانے کے لئے صحیح ہے۔

الحضرت — امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک کا تیمم اسلام لانے کے لئے صحیح ہے اور اس کے ساتھ ادائیگی نماز بھی درست ہے بکر الرائق میں اس کی تصریح ہے اور وہ یہ ہے :-

روی عن ابی یوسف اذا تیمم بنوی الاسلام
جانہ حتی لو اسلم لا یجوز لہ ان یصلی بذلک التیمم
عند العامة وعلیٰ سوا یت ابی یوسف جانہ

طحاویؒ ۴۹ — اگر کسی مقام پر جنبی، حائض، سبے وضو اور میت ہوں اور پانی صرف ایک کو کفایت کرتا ہو تو اس کے استعمال کا کون زیادہ مستحق ہے؟ اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ کہ اگر پانی مباح ہو تو جنبی اولیٰ ہے، اگر ان میں سے کسی ایک کی ملکیت ہو تو وہ خود استعمال کرے اور اگر ان سب میں مشترک ہو تو میت کے لئے صرف کیا جائے اور باقی تیمم کریں۔ اس کی مختلف وجوہات

ہیں :-

(i) تجبیز میت میں جلدی مطلوب ہے۔

(ii) میت کے لئے پانی کا حصول ناممکن ہے۔

(iii) میت کی جانب سے اپنے حصے کی عطا ناممکن ہے۔

امام طحاوی نے اعتراض کیا کہ جب مشترکہ پانی میت پر صرف کیا جاتا ہے تو مباح پانی کا صرف کرنا تو اولیٰ ہوگا۔

اعلیٰ حضرت ——— شاید یہاں میت کے لئے مشترکہ پانی کے استعمال کا

حکم تیسری دلیل پر مبنی ہے یعنی میت کی طرف سے عطا کا عدم جبر بیان اور مباح پانی میں یہ دلیل جاری نہیں ہوتی لہذا وہاں جنبی اولیٰ ہے۔

طحاوی ——— ایک ہی جگہ سے ایک پوری جماعت تمیم کر سکتی ہے کیونکہ

مٹی مستعمل نہیں ہوتی اور اگرچہ وہ مٹی موجود ہاتھوں سے لگی ہوئی ہے

یہاں تک کہ اگر تمیم کرنے والوں کے ہاتھوں سے مٹی کو جھار کر جمع کیا جائے

تو اس کے ساتھ بھی تمیم جائز ہے۔

اعلیٰ حضرت ——— مٹی استعمال کی صفت سے موصوف نہیں ہوتی، علامہ

شامی نے نہر الفائق، حلیہ اور غنیہ کے حوالے سے ثابت کیا ہے کہ

جو مٹی ہاتھوں کے ساتھ لگی ہو اور اس کے ساتھ مسح کرے تو وہ مستعمل

ہو جائیگی البتہ وہ جگہ مستعمل نہیں ہوگی جہاں سے تمیم کیا گیا ہے

(اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں) ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے تحقیق کی ہے

کہ صحیح یہ ہے کہ مطلقاً مٹی مستعمل نہیں ہوتی، ہمارے فتاویٰ (فتاویٰ رضویہ)

میں ملاحظہ کریں۔

طحاوی ۵۱ ——— نواقضِ تیمم کے سلسلے میں صاحبِ تنویر الالبصار نے فرمایا
و ناقضہ ناقض الاصل، علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ مطلق تیمم چاہیے
حدیثِ اصغر سے ہو یا حدیثِ اکبر سے، ناقضِ وضو سے ٹوٹ جاتا ہے،
چاہے صرف ناقضِ وضو پایا جائے یا ناقضِ غسل اور ناقضِ وضو دونوں
پائے جائیں، لہذا اگر ناقضِ وضو پایا گیا تو وہ آدمی محدث کہلائے گا جنہی
نہیں ہوگا اور اگر ناقضِ غسل پائے گئے تو اس پر جنہی کا اطلاق ہوگا،
محدث کا اطلاق نہ ہوگا فیصیر جنبا لا محدثا چاہے وہ تیمم
حدیث سے کیا ہو یا جنابت سے۔

المحقق ۱ ——— علامہ طحاوی کے قول (محدثا کی وضاحت کرتے
ہوئے) المحقق فرماتے ہیں کہ محدث بحدیثِ اصغر مراد ہے (یعنی محدث
تو ہوگا مگر حدیثِ اکبر کے ساتھ نہ کہ حدیثِ اصغر کے ساتھ) اگرچہ ہر جنہی
محدث ہے۔

اسی سے علامہ طحاوی کا نقل کردہ وہ اعتراض دور ہو گیا کہ
جب ایک آدمی جنہی ہوگا تو وہ محدث ضرور ہوگا (جواب کی تفصیل یہ ہے
کہ جنہی محدث ضرور ہے لیکن حدیثِ اصغر کے ساتھ نہیں بلکہ حدیثِ اکبر
کے ساتھ)

طحاوی ۵۲ ——— زخمی ہاتھوں والے شخص کو اگر ایسا شخص مل جائے جو وضو
کرائے، تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک غیر سے مدد مستحب ہے اور
صاحبین کے نزدیک فرض ہے اور اس اختلاف کی وجہ یہ سوال ہے
کہ آیا قدرتِ غیر سے یہ شخص قادر شمار کیا جائے گا یا نہیں؟ (حلی)
المحقق ۱ ——— امام ابوحنیفہ کے نزدیک قادر شمار نہیں کیا جائیگا اور

صحابین کے نزدیک شمار کیا جائے گا اور ردالمحتار میں ہے کہ امام حنبلیہ کے نزدیک قدرت کا عدم اعتبار مطلقاً نہیں بلکہ بعض مواضع میں ہے لہٰذا ^{۵۳} طحاوی ——— حیض کی کم سے کم مدت تین دن سات ہے اور اس کا اندازہ ساعت فلکی کے ساتھ کیا جائے گا (تنویر البصار مع الدر المختار) علامہ طحاوی ساعت فلکی کے بارے میں فرماتے ہیں کہ اس کی ہر ساعت پندرہ درجہ کی ہوتی ہے۔

۱۔ حضرت ——— یعنی ایک ساعت میں کوکب ثابت کی حرکت غریبہ پندرہ درجہ ہوگی اور کوکب ثابت اور آفتاب کی حرکت کے درمیان اتنا تفاوت ہوگا جس قدر ایک ساعت میں بیروسط کے ساتھ سورج چلتا ہے اور وہ (شیریں) دو دقیقے ۲۹ ثانیے ۳۳ ثانیے، ۳۲ رابعے اور ۳۸ خامسے ہیں۔

^{۵۴} طحاوی ——— حدیث پاک میں جو آیا ہے کہ بچہ سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا کہا جائے گا اور جب کبیس سال کا ہو جائے تو اسے نماز پڑھنے پر مارجائے گا۔ اس پر علامہ طحاوی استفسار کرتے ہیں کہ کیا سات سال کے بچے کو نماز کا حکم دینا اسی طرح واجب ہے جیسے دس سال کے بچے کو مارنا واجب ہے اور کیا ہر صورت وجوب میں وجوب اصطلاحی مراد ہے یا وجوب فرض کے معنی میں ہے؟

۲۔ حضرت ——— علامہ شامی نے بیان کیا ہے کہ ہاں کیونکہ امر ہے اور امر وجوب کے لئے آتا ہے اور وجوب سے اختیاب کی طرف پھرنے والی کوئی علت نہیں۔ علامہ شامی نے یونہی یہ بھی بیان کیا کہ وجوب اپنے اصطلاحی معنی میں ہے۔

فرض کے معنی میں نہیں کیونکہ حدیث ظنی ہے (قطعی نہیں) علامہ شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں :-

وظاھر الحدیث ان الامر لا بن سبع واجب
كالصنوب والظاھر ایضاً ان الوجوب بالمعنی المصطلح

علیہ لا بمعنی الافتراض لان الحدیث ظنی لہ

۵۵

طحاوی — خزانہ میں ہے کہ جب ظہر کا وقت حد اختلاف میں داخل ہو جائے یعنی ہر چیز کا سایہ اس کی ایک مثل ہو جائے تو یہ وقت مکروہ ہے۔
اعلیٰ حضرت — اسی کتاب حاشیہ الطحاوی کے ص ۱۷۹، نیز بحر الرائق کے حوالہ سے مذکور ہے کہ وقت ظہر میں کوئی کراہت نہیں (اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں) اور یہی زیادہ بہتر ہے جیسا کہ میں نے رد المحتار کے حاشیہ پر تحقیق کی ہے۔

۱۷۱

بحر الرائق کی عبارت یہ ہے :-

لان الفجر والظھر لا کراہۃ فی وقتہما

۵۶

طحاوی — اذان میں ترجیع نہیں یعنی اول آہستہ آواز سے شہادتین کہنا اور پھر بلند آواز سے کیونکہ اذان سے مقصود اعلان ہے اور آہستہ آواز سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا، بحر الرائق میں اسے مباح قرار دیا گیا ہے جبکہ صاحب الملتقی اور قستانی نے مکروہ کہا ہے۔ علامہ طحاوی کہتے ہیں کہ کراہت کا قول مقدم ہے جیسا کہ حلبی میں ہے۔

۱۔ رد المحتار ج ۱، ص ۲۳۵، کتاب الصلوٰۃ

۲۔ حاشیہ الطحاوی ج ۱، ص ۱۷۹ و بحر الرائق ج ۱، ص ۲۲۹

اعلیٰ حضرت ———— ملقی سے مراد ملقی الاجرب ہے جو قابل اعتماد چار ستون قدوسی
مختار، کنز، وقایہ، کا جامع متن ہے اور اس کے مصنف امام علاء
ابراہیم بن محمد حلبی (م ۹۵۶ھ) ہیں جو منیۃ المصلیٰ کی دو شرحوں کبیر اور صغیر
کے مصنف ہیں۔

طحاوی^{۵۷} ———— اذان و اقامت کے ساتھ تکرار جماعت میں کوئی حرج نہیں
شارح تنویر الابصار صاحب در مختار کا قول لا بأس سے پتہ چلا
کہ عدم تکرار اولیٰ ہے۔

اعلیٰ حضرت ———— عدم تکرار اولیٰ نہیں بلکہ تکرار افضل ہے جیسے رد المحتار
میں غزائن الاسرار کے حوالے سے قاضی خاں کی عبارت نقل کی گئی اور
وہ یہ ہے :-

يُكره تكرار الجماعة في مسجد محلة باذان و
اقامة الا اذا صلى بهما فيه او لا غير اهله و اهله
لكن بمخافة الاذان و لو كرر اهله يدونهما او كان
مسجد طريق جانرا جماعا كما في مسجد ليس له
امام ولا مؤذن ويصل الناس فيه فوجا فوجا فان الافضل
ان يصل كل فريق باذان و قامة على حدة كما في
امالي قاضي خان له

علامہ طحاوی فرماتے ہیں :-

ويكره تكرار الجماعة باذان واقامة في مسجد

محلۃ لا فی مسجد طریق او مسجد لا امام لہ ولا مؤذن

اما اذا کدرت بغیر اذان فلا کراہۃ مطلقا سوارکان

مسجد محلۃ او غیرہ و علیہ مسلمون (المجتبی) ۱۰

عدم جواز کے وہم کو دور کرنے کے لئے لا باس لایا گیا اور جواز کی طرف اشارہ فرمایا۔

۵۸ طحاوی — امام کے مصلیٰ کے اوپر کھڑا ہونے تک مؤذن بیٹھا رہے (یعنی جب امام مصلیٰ پر آجائے تو پھر کھڑے ہو کر تکبیر کہے۔

۱۱ حضرت — فتاویٰ ہندیہ عالمگیری کھڑے ہو کر امام کی انتظار کرنے کو مکروہ لکھا ہے، فتاویٰ ہندیہ کی عبارت یہ ہے :-

اذا دخل الرجل عند الاقامة یکرہ الا متظاہر

فاسما والکن یقعد ثم یقوم اذا بلغ حی علی

الفلاح ۱۰

۵۹

طحاوی — شرائط نماز میں سے چھٹی شرط استقبال قبلہ ہے اور اس کی

دو صورتیں ہیں، کعبۃ اللہ کے سامنے کھڑا ہونے والے کے لئے عین

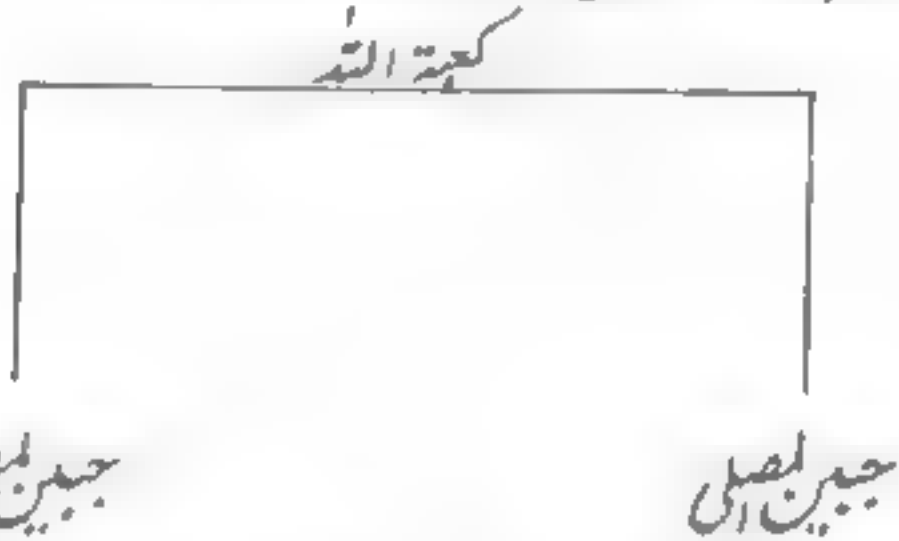
کعبہ کو دیکھنا اور غیر معاین کے لئے جہت قبلہ کی طرف منہ کرنا

اس کی صورت یہ بیان کی گئی ہے کہ نمازی کے چہرہ سے ایک

خط زاویہ قائمہ پر افق کی طرف فرض کیا جائے جو کعبۃ اللہ پر سے گزرے

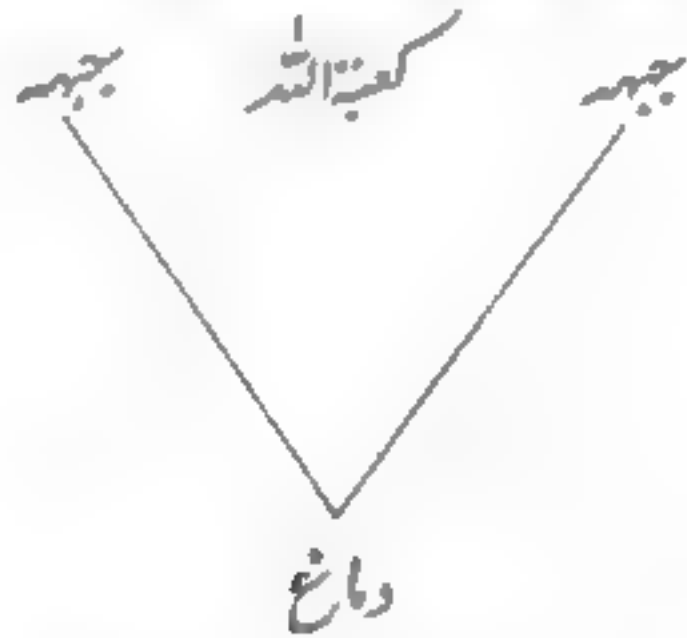
اور ایک دوسرا خط جو دائیں بائیں اس خط کو دو قائمہ زاویوں پر قطع کرے

اور مختار۔ علامہ طحاوی نے الدرر کے حوالے سے لکھا :
 ” ایک یہ کہ وہ خط جو نازی کی پیشانی سے نکلے اور اس خط سے
 مل جائے جو کعبۃ اللہ سے سیدھا گزرتا ہے ، اس سے دو زاویے
 قائمے حاصل ہوں گے جس کی صورت یہ ہے :-



ایک زاویہ اس خط سے پیدا ہوگا جو کعبۃ اللہ سے گزرتا ہے اور ایک قائمہ زاویہ
 اس خط سے حاصل ہوگا جو نازی کی پیشانی سے نکلتا ہے ، اس سے دو زاویے
 قائمے پیدا ہوتے ہیں۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کعبۃ اللہ ان دو خطوں کے درمیان واقع ہو
 جو دماغ میں جا ملتے ہیں ، پھر آنکھوں کی طرف نکلتے ہیں جیسے مثلث کے
 دو ضلعے ہوتے ہیں ، اس کی صورت یہ ہے :-



اعلیٰ حضرت — کہ جاتا ہے کہ صورتِ مسئلہ اس طرح نہیں جس طرح علامہ
 طحاوی نے سمجھا بلکہ کعبۃ اللہ سے گزرنے والے خط سے مراد وہ خط ہے جو

اس کے دونوں پہلوؤں سے دائیں بائیں گزرتا ہے اور دو قائمہ زاویوں سے مراد وہ زاویے ہیں جو نمازی کی پیشانی سے نکلنے والے خط کے دونوں طرف وہاں پیدا ہوتے ہیں یہاں یہ خط کعبۃ اللہ سے گزرنے والے خط سے ملتا ہے۔

علامہ شامی بھی سمجھے اور انہوں نے الدرر کی اس تصویر کو توجہ تحقیقی پر محمول کیا جس طرح ہم نے شامی کے حاشیہ پر بیان کیا لیکن اقرب بلکہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ یہ دونوں صورتیں (جو الدرر میں بیان ہوئیں) توجہ تقریبی کے لئے ہیں (تحقیقی کے لئے نہیں) اور جبین کا معنی پیشانی (جہہ) کی دونوں طرفیں ہیں اور انہیں جبین کہتے ہیں (لیکن ایک جہہ میں دو جبین ہیں) اسی طرح قاموس اور رد المحتار میں ہے اس صورت میں وہی صورت صحیح ہوگی جو علامہ طحاوی نے نقش فرمائی۔

طحاوی — یہ دوسری صورت کا ذکر ہے جو اوپر بیان چکی

۱۔ حضرت — بہتر وہی ہے جو الدرر میں ہے (اس کا ذکر بھی پیچھے علامہ شامی کے حوالے سے ہو چکا ہے۔ مرتب)

طحاوی — آخری قعدہ کے بارے میں اختلاف کا ذکر کرتے ہوئے صاحب درمختار نے کہا کہ (یہ رکن نہیں بلکہ) ظاہر یہ ہے کہ یہ شرط ہے کیونکہ یہ نماز سے خروج کے لئے مشروع ہوا جس طرح تحریم شروع نماز کے لئے مشروع ہے اس پر علامہ طحاوی نے نہر الفائق کی عبارت بطور دلیل پیش کی کہ اگر قعدہ اخیرہ رکن ہوتا تو نماز کی ماہیت اس پر موقوف ہوتی حالانکہ اس پر ماہیت نماز موقوف نہیں اسی لئے اگر کوئی شخص قسم اٹھائے کہ وہ نماز

نہیں پڑھے گا تو مسجد سے سر اٹھاتے ہوئے حانت ہو جائیگا۔ علامہ طحاوی مزید لکھتے ہیں، کیا قعدہ اخیرہ کے بارے میں وہ بات کہی جاسکتی ہے جو تحریمہ کے بارے میں کہی جاتی ہے (یعنی شرائط کی رعایت نہ کرنا کیونکہ تحریمہ میں شرائط نماز کی رعایت تحریمہ کے رکن ہونے کی وجہ سے ہے کیونکہ قیام فرض ہے) لہذا جب قعدہ اخیرہ میں رعایت شرط کے سلسلہ میں کوئی اعتراض نہیں ہوا جبکہ تحریمہ میں شرائط کی رعایت باعث قیل و قال ہے تو معلوم ہوا کہ قعدہ اخیرہ تحریمہ کی طرح نہیں لہذا اس کے رکن ہونے کے بارے میں اس طرح کا اختلاف اور بحث و تجسس نہیں ہے جس طرح تحریمہ کے بارے میں ہے۔

الحضرت ————— اعلیٰ حضرت کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ علامہ طحاوی پر رحم فرمائے کہ کس طرح "المسائل الاثنی عشریہ" مشورہ آپ کے ذہن سے نکل گئے۔ ان مسائل سے معلوم ہوتا ہے کہ قعدہ اخیرہ رکن ہے کیونکہ قعدہ اخیرہ میں ان بارہ باتوں کا پیدا ہونا نماز کو توڑ دیتا ہے۔ مختصر القدوری میں "المسائل الاثنی عشریہ" کا ذکر اس طرح ہے :-

وان رأى العتيم السمار في صلوة بطلت
صلوة وان رآه بعد ما فقد قدس التشهد او كان
ماسحافا نقصت مدة مسحاه او خلع خفيه بعمل
قليل او كان اميا فتعلم سورة او عربيا فوجد ثوبا او موبيا
فقد رعى الركوع واسجد او نذر ان عليه صلوة قبل

هذه او احدث الامام الفارسي فاستخلف اميا
اوطعت الشمس في صلاة الفجر او دخل وقت
العصر في الجمعة او كان ماسحا على الجبيرة
فمقطت عن برء او كانت مستحاضة فبرأ
بطلت صلواتهم في قول ابي حنيفة وقال ابو يوسف
ومحمد تمت صلواتهم في هذه المسائل

حلیہ میں بدائع کے حوالے سے منقول ہے کہ تعدد اخیرہ کے لئے وہ
شرائط ہیں جو باقی ارکان کے لئے ہیں۔

۴۲ طحاوی — مقتدی پر امام کی اتباع کس کس بات میں واجب ہے؟ حلیہ
میں ہے کہ واجبات نماز میں واجب ہے سنن میں نہیں کیونکہ ان کی ادائیگی
واجب نہیں۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ واجب کے علاوہ اس غیر واجب
میں بھی اتباع امام ضروری ہے جو منسوخ نہیں ہوا۔ کما یأتی فرمایا
کہ علامہ طحاوی نے اس کے کچھ بعد فرمایا :-

اعلم ان المتابعة واجبة في الواجب وفي
غير الواجب الذي لم ينسخ كالزكاة على الثلاث
في تكبيرات العيدين۔

۱۔ حضرت — جو کچھ امام طحاوی نے دوبارہ ذکر کیا وہ بھی نقل کی طرف منسوب
نہیں اور جو تحقیق علامہ شامی نے فرمائی وہ اقرب ہے یعنی سنت میں متابعت
امام سنت ہے چنانچہ علامہ شامی فرماتے ہیں :-

فَعَلِمَ مِنْ هَذَا أَنَّ الْمَتَابِعَةَ لَيْسَتْ فَرَضًا بَلْ
تَكُونُ وَاجِبَةً فِي الْفَرَائِضِ وَالْوَاجِبَاتِ الْعَقْلِيَّةِ
وَتَكُونُ سُنَّةً فِي الْمَسْنُونِ لَهُ

ہاں ارکانِ اربعہ میں متابعت ہر مشروع میں واجب ہے۔

طحاویؒ ۶۳ — امام طحاوی فرماتے ہیں کہ علی نے فرض میں متابعت کو فرض قرار دیا ہے حالانکہ (مطلق) ایسا نہیں بلکہ (اس میں تفصیل ہے اور وہ یہ کہ) اگر مطلقاً فرض کی ادائیگی مراد ہے چاہے امام کے ساتھ ہو یا بعد میں تو پھر بات ٹھیک ہے اور اگر مراد یہ ہے کہ امام کے ساتھ مل کر فرض کی ادائیگی فرض ہے تو یہ قطعاً واجب ہے۔

الحضرت — میں کہتا ہوں یہ واجب نہیں بلکہ واجب عدم تاخیر ہے
ہاں معنی کہ مقتدی کا فعل امام کے اس فعل سے فراغت کے بعد نہ ہو لیکن
جہاں تک قرآن کا تعلق ہے تو وہ سنت ہے جس طرح علامہ شامی نے تحقیق
فرمائی، علامہ شامی فرماتے ہیں :-

وَالْمَتَابِعَةُ الْمَقَامُ سُنَّةٌ بَلَا تَعْقِيبَ وَلَا تَوَاخُ

سُنَّةٌ عِنْدَكَ لَا عِنْدَهُمَا سَلَامٌ

طحاویؒ ۶۴ — ایک شخص نے نماز شروع کی، ابھی فاتحہ (کمل یا بعض) پڑھی تھی
کہ دوسرے شخص نے اس کی اقتدار کی، تو اب بوجہ امامت جہری نماز میں
بہر واجب ہے لیکن اگر باقی قرات میں جہر کرے تو لازم آئے گا کہ ایک ہی

نماز میں بلند اور آہستہ آواز کی قرارت جمع ہو جائے، یہ اگر شیعہ ہے اور اگر آہستہ پڑھے تو وجوب جہر کے بعد عدم جہر لازم آتا ہے لہذا پڑھی ہوئی قرارت کو لوٹائے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں ظاہر یہ ہے کہ اعادہ میں اول کی موافقت کرے یعنی آہستہ پڑھے۔

الحضرت — میں کہتا ہوں کہ اس طرح کیسے ہو سکتا ہے جبکہ غنیہ میں اسی کے بعد مذکور ہے کہ اگر اس نے ایک یا زیادہ آیات آہستہ پڑھی ہوں تو نماز کو بلند قرارت کے ساتھ پوری کرے اور پڑھی ہوئی قرارت کو دوبارہ نہ پڑھے اور جس طرح ردالمحتار میں ہے :-

وقیل لم یعد وجہہ فیما بقی من بعض الفاتحة

اد السورة كلها وبعضها كما فی المنیة ۱۷

طحاوی ۴۵ — امامت کے باب میں صاحب درمختار نے فرمایا کہ امامت صغریٰ میں مقتدی کی نماز کا امام کی نماز کے ساتھ ربط دس شرائط کے ساتھ ہے ۱۷ جن میں سے ایک پر امام کی نماز کا صحیح ہونا ہے۔

اس کی تفصیل میں علامہ طحاوی نے فرمایا کہ اگر مقتدی کو امام کے بارے میں ایسی بات معلوم ہو جو خود امام کے نزدیک مفید نماز ہے جس طرح عورت کو ہاتھ لگانا اور امام کو اس حالت کا علم نہیں (کہ اس نے عورت کو چھوا) تو اکثر

۱۷ ردالمحتار، ج ۱، ص ۳۵۷

۱۷ نية المؤتم الاقتدار واتحاد مكانهما وصلاتهما وصحة صلاة امامه وعدم معاذاة امرأته وعدم تقدمه عليه بعقبه وعلمه بانتقالاته وبجاءه من اقامته وسفره ومشاركته في الامكان وكونه مثله او دونه فيها۔ (غاشية الطحاوی، ج ۱، ص ۲۳۹)

کے قول پر اس مقتدی کے لئے اس کی اقتدار جائز ہے اور ایک جماعت نے، جن میں ہندوانی بھی ہیں، عدم جواز کا قول کیا ہے کیونکہ امام کے نزدیک یہ نماز باطل ہے لہذا تبعاً مقتدی کی نماز بھی باطل ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے ہندوانی کے قول سے یہ سمجھا کہ فقط امام کی رائے کا اعتبار ہے اور صحیح یہ ہے کہ دونوں کی رائے کا معاً اعتبار ہے جیسے السدی نے غایۃ التحقیق میں تصریح کی ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— غالباً اعلیٰ حضرت قدس سرہ العزیز کے نسخہ میں السدی کا وزن غین کی صورت میں ہو گا اور موجودہ نسخہ میں بھی منسلک وزن کا پتہ چلتا ہے، مرتب (چنانچہ اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں) ظاہر یہ ہے کہ لفظ السدی وزن کے ساتھ ہے۔

اکثر مشائخ نے یہ فرمایا کہ اگر اہم مقامات اختلاف کی رعایت کیا کرتا ہے تو پھر یہ نماز جائز ہوگی ورنہ نہیں۔ اسے السدی نے روایت کیا ہے۔

طحاوی ————— معذور کے پیچھے ظاہر کی نماز صحیح نہیں چاہیے ورنہ کرتے ہی حدت ہو یا بعد میں پیدا ہو، تنزیلاً البصار اور درمختار کی اس عبارت کے ساتھ علامہ طحاوی نے ای وقبل الصلوۃ کی قید لگائی جس کا مطلب ہے کہ حدت ورنہ کے بعد اور نماز سے پہلے طاری ہو۔

اعلیٰ حضرت ————— میں (اعلیٰ حضرت) کہتا ہوں کہ بہ (ای وقبل الصلوۃ کی قید) مفہوم انتہائی بعید ہے، بے شک مجتبیٰ بحر الرائق اور فتاویٰ ہندیہ میں ایسے ہی کہا گیا جیسے متن میں ہے (قبل الصلوۃ کی قید کے بغیر) بحر الرائق میں ہے "مجتبیٰ میں ہے کہ حدت ورنہ سے ملا ہوا ہو یا بعد میں طاری ہو، اور اس قید کے ذریعے اس بات سے احتراز کیا گیا کہ اگر ورنہ کرتے وقت عذر نہ ہو اور

اسی طرح (بے عذر) نماز پڑھ لے تو اس کی اقتدار صحیح ہے کیونکہ وہ طاہر کے حکم میں ہے۔

فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ طاہر آدمی، مسلسل البول والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے لیکن یہ اس وقت ہے جب حدیث وضو سے معاف ہو یا بعد میں طاری ہو، اسی طرح زایدی میں ہے۔

(۱) حضرت فرماتے ہیں کہ فقہاء کی، نفس سے یہ بات معلوم ہے کہ جس نے انقطاع عذر کی حالت میں وضو کیا پھر اسی وقت عذر لوٹ آیا تو اس کا وضو، معذور کا وضو شمار کیا جائے گا چاہے نماز سے قبل لوٹے یا بعد میں، یہاں تک کہ اس عذر کے ساتھ وضو نہیں لوٹے گا بلکہ وقت نماز کے چلے جانے سے لوٹ جائے گا جیسے سب فقہاء نے بیان کیا، پس جس نے انقطاع عذر کی صورت میں وضو کیا اور اسی حالت میں نماز پڑھی، پھر عذر اسی (نماز کے) وقت لوٹ آیا تو وہ نماز کامل نماز نہیں شمار کی جائے گی کیونکہ کامل نماز وضو عذر کے ساتھ ادا نہیں ہوتی پس اس کی اقتدار کیسے صحیح ہوگی کیا تو نہیں دیکھنا کہ صحیح شخص کی طہارت، طہارت مطلقہ ہے اور اس شخص کی طہارت جس نے انقطاع عذر کی حالت میں وضو کیا پھر اسی وقت میں عذر لوٹ آیا اگرچہ نماز کے بعد ہی کیوں نہ ہو، وہ وقتی (عارضی) طہارت ہے کیونکہ وقت کے نکلنے ہی باطل ہو جائے گی، پس ضعیف پر قوی کی بنا کیسے صحیح ہوگی؟ ہاں تجھے یہ بات دھوکہ نہ دے کہ جب حالت انقطاع میں وضو کیا اور اسی حالت میں نماز پڑھی تو ہم یقیناً جانتے ہیں کہ اس نے ایسی طہارت سے نماز ادا کی جو منافی سے محفوظ ہے (یہ بات اس لئے نہیں کہہ سکتے کیونکہ) تو جانتے ہیں کہ یہ طہارت سالمہ سے کم درجہ کی طہارت ہے اور اس لئے بھی کہ یہ

طہارتِ موقتہ ہے نیز ہم یہ بھی تسلیم نہیں کرتے کہ طہارت کے منافی کوئی بات نہیں پائی گئی کیونکہ انقطاع ناقص ظہر متخلل کی طرح ہے جو انقطاعِ دم سے مانع نہیں بلکہ وہ مسلسل خون ہے جس طرح عائدہ عورت کے بارے میں ہے اسی طرح بحر الرائق میں السراج الوہاج سے نقل کیا گیا ہے پس جس طرح ظہر ناقص میں عائدہ کی نماز مغنیر نہیں اسی طرح انقطاع ناقص میں امامت بھی جائز نہیں یہ بات کتب فقہ کے متون و تشریح سے معلوم ہوتی ہے کیونکہ انہوں نے معذور کے پیچھے صحیح کی نماز کو منع کیا ہے۔

ہاں اگر انقطاع کی حالت میں وضو کیا اور وہ انقطاعِ وقت کے نکلنے تک برقرار رہا تو اس شخص کا وضو صحیح لوگوں کے وضو کی طرح ہوگا اگرچہ وہ معذور ہی رہے گا، اگر دوسرے وقت میں عذر لوٹ آئے اس لئے یہ وضو خروجِ وقت سے باطل نہیں ہوتا بلکہ سیلان سے ٹوٹ جاتا ہے جیسے فقہاء نے بالاتفاق کہا ہے۔

پس اگر ہم اس قسم کے آدمی کی اقتدار کا قول کریں تو صحیح نہیں کیونکہ جب اس کا وضو معذور کا وضو ہے تو نماز بھی اسی طرح ہوگی، اسی طرح بندہ ناتواں کے لئے ظاہر ہوا۔

مزید براں محشی (علامہ طحاوی) نے کوئی عقلی و نقلی دلیل بھی پیش نہیں کی پھر میں نے علامہ طحاوی کے مرقی الفلاح پر حاشیے کو دیکھا تو لا یصح اقتدار غیرہ بہ کی شرح میں لکھا ہے کہ جب عذر کی حالت میں وضو کیا یا بعد میں عذر لاحق ہوا، اگر وضو کرتے وقت عذر سے خالی ہو تو وہ صحیح کے حکم میں ہوگا۔ اس بات میں سید طحاوی نے ازہری کی پیروی کی، پس الفاظ ازہری کے ہیں، فرق صرف اتنا ہے کہ ازہری نے فی حکم الطاهر کہا ہے۔

اور یہ کلام صحیح ہے، اگرچہ ان دونوں کے قول خالیاً عند سے اس چیز کا وہم پیدا ہوتا ہے جو یہاں واقع ہے اور یہ اس لئے کہ ان دونوں نے طریق کو مطلقاً بعد کے ساتھ ذکر کیا لہذا یہ اسے بھی شامل ہے جو نماز کے بعد ہو اگرچہ اسے وقت میں حصول کے ساتھ مقید کرنا واجب ہے اور ان کا قول خالیاً عند اسی وقت تک خالی ہو سکتا ہے جب وقت میں نہ لوٹے اور اسی طرح ان کے قول فی حکم الصحیح سے حکم صحیح میں ہونا ثابت نہیں ہوتا جب وہ وقت میں لوٹ آئے۔

ظاہر یہ ہے کہ محشی علیہ الرحمہ کو قائل کے قول تو ضاع علی الانقطاع واصلی کذلک سے شبہ پیدا ہوا پس انہوں نے اسی بات کو کافی سمجھا لیا کیونکہ انقطاع سے مراد انقطاع معتبر ہے اور وہ انقطاع تام ہے جو پورے وقت کو گھیر لے اور یہاں یہ مراد نہیں کیونکہ اس انقطاع سے وہ معذور نہیں رہتا اور کلام معذور کے بارے میں ہے اور انقطاع ناقص یہ ہے کہ خروج وقت تک باقی رہے، اس سے وہ معذور ہی رہے گا لیکن اس میں وضو صحیح وضو کی طرح ہوگا، یہاں تک کہ خروج وقت سے نہیں ٹوٹے گا اور یہاں یہی مراد ہے کیونکہ یہ ضعیف ہے، ایک مختصر وقت کے لئے انقطاع ہونا ہے، پھر عذر لوٹ آنا ہے، پس یہ انقطاع کچھ معتبر نہیں ہے۔

پھر مجھے کتب فقہ کے متون، شروح اور فتاویٰ سے بالاجماع معلوم ہوا کہ مطلقاً معذور کی اقتدار صحیح نہیں اور اس تفسیر کو زاہری نے ظاہر کیا اور اسکی کلام جو ہندیہ میں نقل کی گئی ہے اس میں صرف قرون اور طریق کا ذکر ہے اور اسے بھی اس نے مطلق ذکر کیا ہے لہذا یہ طریق کو اور بعد الصلوٰۃ دونوں کو شامل ہوگی اور مصنف علیہ الرحمہ زاہری کے مسائل کو متن میں داخل کرتے رہتے

۶۷ میں اور متن ظاہر مذہب کے مطابق ہوتا ہے۔

طحاویؒ — بکلا کے پیچھے غیر بکلا کی نماز صحیح نہیں اور یہ بکلا شخص انتہائی کوشش اور محنت کے بعد ہی کی مثل ہے لہذا اپنے جیسے کی امامت کر سکتا ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ انتہائی کوشش اس پر فرض و لازم ہے اور دورانِ جدوجہد اس کی انفرادی نماز ظاہر مذہب کے لحاظ سے فاسد ہوگی (یعنی اس پر اقتدار لازم ہے)۔

حضرت — میں کہتا ہوں، اس کی نماز کا فساد اس وقت ہے جب اس کے لئے اقتدار ممکن ہو ورنہ کسی نفس کو اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں دینی اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ جدوجہد کے لئے کوئی حد متعین نہیں بلکہ اس کا حکم دائمی ہے لہذا امکان کا حکم خود شارح (صاحب درمختار) کے اس قول سے حاصل ہوا ہے۔

لا تصح صلاتہ انت مکنہ الاقتدار

۶۸ یعنی اس کی نماز اسی وقت اکیسے صحیح نہ ہو جب اقتدار ممکن ہو۔

طحاویؒ — امام طحاوی نے برازیہ کے حوالے سے ایک مسئلہ نقل کیا اور وہ یہ کہ اگر کوئی شخص غیر ان معصوب علیہم کو عبر المعضوب ظار کے ساتھ اور ولا الضالین کو ذال یا ظار کے ساتھ پڑھے تو بعض نے کہا کہ نماز فاسد نہیں ہوگی کیونکہ عوام حروف کے مخارج کو نہیں پہچانتے لہذا یہ حکم عمومِ ہدوی کے پیش نظر ہے۔ بعض نے مطلقاً فسادِ نماز کا حکم دیا اگر معنی بدل جائے۔

حضرت — قاضی ابوالحسن اور قاضی ابوالقاسم نے کہا کہ اگر جان بوجھ کر لیا کرے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور بلا قصد زبان پر جاری ہو جائے یا حروف میں تیز نہ کرے تو فاسد نہ ہوگی، یہ قول اعدل ہے، اس کل میں قاضی ابوالقاسم کا ذکر ہے۔

اے اگر ضالین کو ذال کے ساتھ قرار دیتے تو معنی ہمیشہ رہنے والے؛ لہذا اس سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔ (نہایتہ القول المصدق فی علم التجوید ۱۵۶ مرتب)

طحاوی — علامہ طحاوی اور علامہ شامی دونوں نے درمختار کی اس عبارت ولو من احدھما لم یکرہ سے اختلاف کرتے ہوئے اسے بحر الرائق کا مخالف قرار دیا اور لکھا کہ ایک کاندھے سے ہو یا دونوں کاندھوں سے، دونوں طرح سے مکروہ ہے اور شارح کا ولو من احدھما لم یکرہ کہنا صحیح نہیں، شامی کی عبارت یہ ہے:

مخالفت لما فی البحر حیث ذکر فی اند

ادا ارسل طرفاً من علی صدرہ و طرفاً علی

ظہرہ یکرہ لہ

الحضرت — شارح تنویر الابصار (صاحب درمختار) کی کلام کا مطلب وہ نہیں جسے سید علامہ طحاوی نے اور ان کی اتباع کرتے ہوئے علامہ شامی نے سمجھا اور انہوں نے اس سلسلے میں بحث کی کہ ایک کاندھے پر رکھا ہو یا دونوں پر کیونکہ اس میں کوئی شک نہیں کہ جب کپڑے کے دونوں کنارے لٹکائے جائیں گے تو مطلقاً مکروہ ہو گا چاہے وہ ایک کاندھے پر ہو یا دونوں پر، شارح کی کلام کپڑے کے کناروں کے بارے میں یقینی کہ اگر دونوں کناروں کو لٹکایا جائے تو مکروہ ہے اور اگر ایک کنارہ ایک کاندھے پر لٹکایا جائے اور دوسرا کنارہ دوسرے مونڈھے پر رکھا ہو تو مکروہ نہیں (من احدھما میں ضمیر کامر جمع کتب نہیں بلکہ ثوب ہے) کہاں یہ اور کہاں وہ مفہوم جسے ان دونوں حضرات نے سمجھا، اللہ تعالیٰ ان پر اور ان کے ساتھ ہم پر بھی رحم فرمائے۔ آمین۔

طحاوی — اگر کوئی آدمی شافعی المذہب امام کی اقتداء میں وتر ادا کرے یا ہو

تو آیا دعائے قنوت کی متابعت کرے گا یا اپنے مذہب کا قنوت پڑھے گا
اس ضمن میں علامہ طحاوی فرماتے ہیں اللہم انا نستعینک پڑھنے
میں واجب مقرر نہیں پس اگر قنوت میں امام کی متابعت کرے گا تو اس کی
طرف سے واجب کی ادائیگی ہو جائے گی۔

اعلیٰ حضرت — میں کہتا ہوں کہ اس سے وجوب کے سقوط میں کلام نہیں
کلام اس بارے میں ہے کہ اس کے لئے کونسا قنوت مناسب ہے؟
آیا اپنے مذہب کی اتباع میں اپنے مذہب کا مختار قنوت پڑھے یا امام
کی متابعت کے پیش نظر اس کے مذہب کا قنوت پڑھے، اس کا جواب
وہی ہے جسے شیخ عبدالحی ثرندانی نے ذکر فرمایا :-

فی الشرین لانیۃ لا یخفی ان الشافعی یقننت
باللہم اھدنا والحنفی باللہم انا نستعینک۔

فتاویٰ شامی میں ہے :-

ای و یقننت بدعاء الاسنعاۃ لادعاء الہدایۃ
الذی یدعو بہ امام لان المنابعۃ فی
مطلق القنوت لانی خصوص الدعاء کما حررہ
الشیخ ابوالسعود عن الشیخ حمدالحی

طحاوی — قنوت نازلہ رکوع سے پہلے پڑھا جائے، یہی امام مالک
علیہ الرحمہ کا قول ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک رکوع کے بعد
ہے، حلی نے کہا اگر امام رکوع کے بعد قنوت پڑھے تو اس کے اس

غیر مشروع کام میں متابعت کی بجائے کچھ دیر بیٹھ جائے تاکہ شاکت کا احتمال باقی نہ رہے۔

بجرا الرائق میں ہے، بعض نے کہا چونکہ رکوع کے بعد طول قیام جائز نہیں اس لئے امام کی اتباع نہ کرے۔

۱۔ حضرت علیؑ میں کہتا ہوں کہ رکوع کے بعد بیٹھ جانا عدم جواز میں طول قیام سے بھی زیادہ شدید ہے کیونکہ یہ اصلاً اور وضعاً دونوں طرح ناجائز ہے بخلاف طول قیام کے (کیونکہ وہاں وضعاً مشروعیت ہے)

طحاویؒ — بجرا الرائق میں ہے ولیقنت الامام فی الجہریتہ کہ

امام جہری نمازوں میں قنوت (نازلہ) پڑھے۔ ابوالسعود میں ہے :-

ان منزل بالمسلمین نازلۃ قنوت الامام

فی صلوٰۃ الفجر۔

”اگر مسلمانوں پر کوئی پریشانی آئے تو صبح کی نماز میں قنوت پڑھے“

علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں کہ بجرا الرائق میں لفظ جہر درحقیقت لفظ

الفجر ہے۔

۲۔ حضرت علیؑ آپ امام طحاویؒ کی تائید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ فی

الجہریتہ کی عدم صحت ظاہر ہے جیسا کہ کتب احادیث سے ظاہر ہے

چنانچہ فتاویٰ رضویہ میں اسی طرح ہے ”تحقیق یہ ہے کہ قنوت صرف نماز فجر

میں ہے وما وقع فی بعض الكتب فی صلوٰۃ الجہر مصحف

من صلوٰۃ الفجر لہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ مواظبت اور تکرار دیگر نمازوں کے لئے ثابت نہیں جو صبح کے بارے میں ہے۔

^{۷۳} **طحاوی** — علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ امام طحاوی (صاحب شرح معانی الآثار) نے فرمایا کہ ہمارے نزدیک سوائے آفات و مصائب کے صبح کی نماز میں قنوت نہ پڑھا جائے، اگر کوئی فتنہ یا مصیبت نازل ہو تو کوئی حرج نہیں۔ بعض فضلاء نے فرمایا کہ یہی ہمارا مذہب ہے اور جمہور بھی اسی مسلک پر ہیں۔

الحضرت — بعض فضلاء سے یا علامہ ابراہیم حلبی مراد ہیں یا علامہ شرنبلانی کیونکہ ان دونوں نے خنیہ اور مراقی الفلاح میں یہ بات بیان کی ہے۔

^{۷۴} **طحاوی** — صاحب درمختار نے (فائدہ کے تحت) ان باتوں کو بیان کیا جن میں امام کی اتباع کی جائے اور ان میں امام کی اتباع نہ کی جائے۔ جن امور میں امام کی اتباع کی جائے ان میں ایک قنوت بیان کیا گیا۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ شرنبلانی نے نور الایضاح میں اس کے مناقض بیان کیا اور وہ یہ کہ اگر امام قنوت ترک کر دے تو مقتدی پڑھے بشرطیکہ اس کے لئے امام کے ساتھ رکوع میں شرکت ممکن ہو، ورنہ امام کی اتباع کرے۔

الحضرت — خلاصہ اور دیگر کتب میں بھی اسی طرح مذکور ہے (جیسے

نور الایضاح میں ہے)

^{۷۵} **طحاوی** — نوافل مندورہ میں اگر قیام کے ساتھ پڑھنے کی نذر ہے تو قیام واجب ہے ورنہ قیام لازمی نہیں اور تعین کے ساتھ بالاتفاق قیام

لازم ہے۔

۷۶ علیٰ حضرت — یہ مسئلہ کہ نوافل مندورہ میں قیام واجب نہیں جب تک کہ قیام کی صراحت نہ ہو، متفقہ نہیں بلکہ اختلافی ہے۔

۷۷ طحاوی — مقیم، سواری کی حالت میں شہر سے باہر نفل پڑھ سکتا ہے امام

طحاوی فرماتے ہیں، تنزیل البصائر میں، اکبا مفرد کا صیغہ اس بات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے لایا گیا ہے کہ سواری کی حالت میں جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے سے امام کی نماز صحیح ہوگی جبکہ قوم کی نماز فاسد ہو جائیگی۔

۷۸ علیٰ حضرت — جماعت کے ساتھ قوم کی نماز کے فساد کی وجہ بیان کرتے ہوئے

۷۹ علیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ جانوروں کے درمیان فاصلہ اقتدار سے مانع ہے۔ طحاوی — مقتدی کے دعائے قنوت سے فارغ ہونے سے قبل اگر

امام رکوع میں چلا جائے تو مقتدی قنوت ترک کر کے امام کی متابعت کرے، اگرچہ اس نے ابو جہ (قنوت میں سے کچھ بھی نہ پڑھا ہو بشرطیکہ امام کے ساتھ رکوع کے قنوت ہو جانے کا خوف ہے البتہ تشدد کو پورا کرے کیونکہ تشدد میں اختلاف مفسد نماز نہیں۔ (الدرر)

۸۰ علیٰ حضرت — میں کہتا ہوں احالت تشدد میں عدم اتباع امام تشدد میں مفت

نہیں بلکہ تشدد کے ساتھ سلام میں بلکہ خروج بطنہ میں مخالفت امام ہے، الدرر کا یہ قول (مخالفت امام فی التشدد) اس شخص کے مسلک پر صحیح ہے جو اس کی فرضیت کا قائل نہ ہو۔

۸۱ طحاوی — (صاحب تنزیل البصائر نے فرمایا) اگر لوگ عشرہ کے فرض (وہما)

شریف میں جماعت کے ساتھ نہ پڑھیں تو تراویح بھی جماعت کے ساتھ نہ پڑھیں، اس کی علت صاحب درمختار نے یہ بیان فرمائی کہ تراویح کی جماعت

فرض کی جماعت کے تابع ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں، شارح کی تعلیل تبیع اکیلے آدمی کو بھی شامل ہے یعنی اگر کوئی شخص جماعت کے ساتھ فرض نہ ادا کر سکے تو تراویح بھی جماعت کے ساتھ ادا نہ کرے اور خود شارح کی تفریع اس کی تعلیل کے خلاف ہے اور وہ یہ ہے :

فمصلیہ و حدة یصلیہا معہ

”اکیلے فرض پڑھنے والے جماعت کے ساتھ تراویح ادا کریں“

حضرت علامہ طحاوی نے شارح (صاحب درمختار) پر اعتراض کیا کہ شارح کی تعلیل سے مفرد کی شمولیت اور تفریع سے اس کے خلاف کا پتہ چلتا ہے، اس کا جواب ردالمحتار میں نہایت عمدہ دیا گیا ہے۔
ردالمحتار میں ہے :-

رقولہ (لانتہا تبع) ای لان جماعتہا تبع لجماعة
الفرض فانہا لم تقم الا بجماعة الفرض فلو اقيمت
بجماعة وحدها كانت مخالفة للو اس فيها فلم تكن
مشروعة اما الوصلية بجماعة الفرض وكانت
سرجل فتد صلی الفرض وحدها فله ان یصلیہا مع ذلك
الامام لان جماعتہم مشروعة فله الدخول فیہا معہم
لعدم المحذور و هذا ما ظہر لی فی وجہہ وبہ ظہر
ان التعلیل المذكور لا یشمل المصلی وحده فظہر
صحة التفریع بقولہ مصلیہ و حدة الخ

طحاویؒ ————— حلبی کے حوالہ سے امام طحاوی نے لکھا ہے کہ تعلیل سابق کے مطابق صورت مذکورہ میں جماعت کے ساتھ وتر پڑھے جاسکتے ہیں کیونکہ وتر امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک نہ تو تراویح کے تابع ہیں اور نہ ہی عشر کے۔

۱۔ حضرت علامہ شامی نے اس کا جواب یوں دیا ہے کہ وتر اگرچہ اپنی اصل کے لحاظ سے تابع نہیں ہیں لیکن وتروں کی جماعت تو تابع ہے، فتاویٰ شامی میں ہے :-

الذی یظهر ان جماعۃ الوتر تبع لجماعۃ
التراویح وان کان الوتر نفسہ اصلا فی ذاتہ لان
سنت الجماعۃ فی الوتر انما عرفت بالامر
تابعۃ للتراویح الخ

طحاویؒ ————— امام صاحب کے نزدیک وتر عشر کے تابع بھی نہیں (حلبی) حضرت ————— اس بات سے وتروں کی جماعت کے جواز کا وہم پیدا ہوتا ہے اگرچہ فرض جماعت کے ساتھ نہ پڑھے ہوں اور یہ بات اس نص کے خلاف ہے جو شرح انتقاہ اور غنیہ وغیرہا میں ہے۔ اس مسئلہ کی تحقیق ہمارے فتاویٰ (فتاویٰ رضویہ) میں مکمل طور پر کی گئی ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے :-

” جس شخص نے نماز عشر تنہا پڑھی وہ تراویح کی جماعت میں شامل ہو سکتا ہے، تنہا نہ پڑھے، ہاں وتر کی جماعت میں شامل نہیں ہو سکتا

جس نے فرض تنہا پڑھے ہوں وہ وتر بھی تنہا پڑھے، درمختار
میں ہے مصلیہ وحدۃ یصلیہا معہ ادا ہی مصل
الفرض وحدۃ یصل التزویج مع الامام۔ ردالمحتار میں
ہے اذا لم یصل الفرض معہ لا یتبعہ فی السوتر
وانتہ تعالیٰ اعلم

طحاویؒ ۸۱۰ — اذان کے بعد نماز ادا کئے بغیر مسجد سے باہر جانے کی کراہت
کا ذکر کرتے ہوئے چند افراد کے استثناء کے بعد صاحب تنویر الابصار
اور اس کے شارح (صاحب درمختار) فرماتے ہیں :-

الا لمن یبنتظرب امر جماعۃ اخری او کان
الخروج لمسجد حیہ ولم یصلوا فیہ ولا استاذک
لدرسہ او لسماع الوعظ او لحاجۃ ومن عزم
ان یرجع - (نہر الفلق)

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ ومن عزم جار مجرور آخری یعنی للحاجۃ
کے ساتھ متعلق ہے یعنی کسی حاجت کی طرف جانے والا واپسی کا عزم
رکھنا ہو۔

الحضرت — میں کہتا ہوں کہ اگر علامہ طحاوی جار مجرور کو (صرف) حاجۃ
کی بجائے درس، وعظ اور حاجت (تینوں) کے ساتھ متعلق گردانتے
تو تمام ابجاث ختم ہو جاتیں (اور کوئی اشکال باقی نہ رہتا)

طحاویؒ ۸۲ — مختصر البحر کے حوالے سے ایک مسئلہ علامہ طحاوی نے بیان فرمایا

جیسے ابوالسعود نے زبانی سے نقل کیا۔

۱۔ حضرت علیؑ کتاب کی وضاحت اور شبہ کے ازالہ کے طور پر اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ یہ کتاب مختصر البحر، بحر الرائق نہیں بلکہ ایک علیحدہ کتاب ہے اور صاحب بحر الرائق پر یہ بہت سی باتوں میں مقدم ہے کیونکہ امام زبانی نے بھی اسی کے حوالہ سے مسئلہ نقل کیا۔

۸۳

طحاویؒ — سفر شرعی جس سے نماز میں قصر واجب ہوتی ہے، سال کے چھوٹے دنوں کے حساب سے تین دن اور تین رات کی مسافت ہے، علامہ طحاوی فرماتے ہیں چونکہ دن کی مقدار شہروں کے اختلاف سے مختلف ہے اس لئے یہ لازم آتا ہے کہ "بنار" میں مسافت سفر تین عتیں یا اس سے کم ہو کیونکہ ان کے نزدیک سال کے چھوٹے دن ایک ساعت یا کچھ کم اور زیادہ کے ہوتے ہیں۔ (حلی)

۱۔ حضرت علیؑ — علامہ شامی کی طرف سے س کا بہترین جواب دیا گیا ہے لہذا وہاں دیکھا جائے۔

علامہ شامی فرماتے ہیں :-

ان المراد من التقدير بافصر ايام السنة
انما هو في البلاد المعتادة اسي يمكن قطع
المرحلة المذكورة في معظم اليوم من افصر
ايامها فلا يبردان افصر ايام السنة في بلاد
بلغا س فند يكون ساعة او اكثر او اقل فبيلزم
ان يكون مسافة السفر فيها ثلاث ساعات
او اقل لان القصر الفاحش غير معتبر كالصول

الفاحش والعباس اب حیث اظلفت نحس

علی سب سحر الغالب دون الخفی البدر الخ

طحاوی ^{۸۴} — امام طحاوی فرماتے ہیں: مشہور ہے کہ بلغاریہ کے دن بہت سے کہیں زیادہ لمبے ہوتے ہیں اس لئے کہیں وہاں کا دن ۲۳ ساعتوں کا ہوتا ہے۔

۱) حضرت — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں: جس طرح دن گرمیوں میں زیادہ لمبا ہوتا ہے اسی مناسبت سے سردیوں میں نہایت چھوٹا بھی ہوتا ہے تو اگر دن نہایت لمبے ہوں تو عشاء کے حق میں فرق پڑے گا کیونکہ غروب شفق سے پہلے صبح طلوع ہو جائے گی لیکن دنوں کے چھوٹا ہونے کی صورت میں بھی زوال ضرور پایا جائے گا اور اسی طرح سایہ ایک دم مثل ضرور ہوگا چاہے دن نہایت مختصر ہی کیوں نہ ہو۔

(اعلیٰ حضرت کی عبارت کا مفاد یہ ہے کہ دونوں کے نہایت لمبے ہونے یا نہایت مختصر ہونے سے مدت سفر کے تعین میں کوئی فرق نہیں پڑے گا) (مرتب)

طحاوی ^{۸۵} — مدت سفر کی بحث میں صاحب تنزیل البصار نے فرمایا :-

مسيرة ثلاث اسام ولياليها بالسرا الوسط

مع الاستراحات المعتادة۔

المعنادة کے بارے میں علامہ طحاوی نے ایک عبارت نقل کی

اور فرمایا کہ یہ بات شیخ زین کے افادات میں سے ہے، وہ عبارت یہ ہے:-

” (المعتادۃ) ہی معلومت عند الناس فیرجع

الیہ عند الاشتباہ۔

علیٰ حضرت — شیخ زین کا یہ قول ’البائع‘ سے لیا گیا ہے۔

۸۴
طحاوی

تو بریالا بصر میں ہے کہ مسافر چار رکعتوں والی نماز (فرض) کی بجائے دو رکعات پڑھے یہاں تک کہ اپنی منزل پر پہنچ جائے۔ اس پر صاحب درمختار نے فرمایا کہ یہ اس وقت ہے جب مذمت سفر پوری ہو جائے ورنہ سفر کے غیر مستحکم ہونے کی وجہ سے محض ایسی کی نیت سے سفر کی مدت پوری ہو جائے گی۔

سفر کے غیر مستحکم ہونے کے بارے میں یہ بحث کی گئی کہ قصر کی علت تین دن کے سفر کے ارادے سے آبادی سے مفاہیت ہے نہ کہ تین دن میں سفر کی جس کیونکہ حکم سفر محض آبادی سے جدائی کے ساتھ ثابت ہو جاتا ہے لہذا جب تک حکم اقامت کی علت یعنی شہر میں داخلہ ثابت نہ ہو، سفر کا حکم باقی رہے گا (نتیجہ یہ ہے کہ محض نیت عود سے حکم اقامت ثابت نہیں ہوگا۔)

علیٰ حضرت — امام طحاوی نے فعل مجہول کے ساتھ بحث کی طرف اشارہ کیا اور فاعل کا ذکر نہیں کیا، علیٰ حضرت نے اس کی وضاحت فرمائی اور بتایا کہ بحث کرنے والی شخصیت علامہ ابن ہمام ہیں۔

۸۵
طحاوی

مذکورہ بالا بحث کے بارے میں امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ بحث نہایت مضبوط ہے۔

علیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ نے اولاً ابن ہمام کی بحث کو لاشیٰ قرار دیا

جسے علامہ مطاوی قوی بحث قرار دے رہے ہیں، اس کے بعد اعلیٰ حضرت نے ابن ہمام کی بیان کردہ علتِ قصر اور علتِ حکم اقامت کو رد کرتے ہوئے علتِ قصر بیان فرمائی اور پھر پیدا ہونے والے اعتراض کا جواب بھی دیا نیز اسے ایک مثال کے ذریعے ثابت کیا۔ ابن ہمام نے قصر کے لئے آبادی سے مفارقت کو علت قرار دیا جبکہ اعلیٰ حضرت نے مشقت کو علت قرار دیا جس سے ثابت ہوا کہ تین دن اور تین رات کی سیکڑل ہونے پر تحقیق مشقت پر قصر کی رعایت کا استحقاق ہے اور محض آبادی سے جدائی اور صرف نیت سے مشقت حاصل نہیں ہوتی۔

اب سوال پیدا ہوا کہ پھر آبادی سے جدا ہوتے ہی قصر صدقہ کیوں ہے تو اس کا جواب آپ نے یوں دیا کہ چونکہ رخصت تخفیف مشقت کے شروع ہوتے ہی ہونی چاہئے نہ کہ تکمیل پر اس لئے شارح نے سفر کی نیت سے آبادی سے جدا ہوتے ہی قصر کا حکم دیا۔ اس کی مثال یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی کے سر پر بوجھ رکھ دے، پھر اسے سفر کا حکم دے اور اس پر تخفیف کرنا چاہے تو یہ اس صورت میں ہوگی کہ اس کے آغاز سفر ہی میں کچھ بوجھ اتار دے، اگر سفر مکمل کرنے پر بوجھ اتارتا ہے تو تخفیف نہ ہوگی اسی طرح شریعت نے اسی مقصدِ تخفیف کے پیش نظر محض سستی سے جدائی کے ساتھ ہی رخصت کا حکم فرمایا، پھر جب مدتِ مغنبرہ کو پہنچ جائے اور واپسی کا ارادہ کرے تو اب چونکہ وہاں مشقت باعثِ رخصت نہیں ہے لہذا وہ بوجھ جو مشقت کے پیش نظر اٹھا دیا گیا تھا، دوبارہ رکھ دیا جاتا ہے (تو معلوم ہوا کہ قصر کی علت مشقت ہے نہ کہ آبادی سے جدائی اور صرف مشقت کے تحت تخفیف ہے)

^{۸۸}طحاوی — امام کے خطبہ مشروع کرنے سے قبل اور کسی کو تکلیف دے بغیر آگے جاسکتا ہے البتہ اگر کہیں اور جگہ نہ ملے اور امام کے سامنے جگہ ہو تو گردنیں پھیلا نک کر آگے جاسکتا ہے کیونکہ آگے بڑھنے والے پر برکتوں کا نزول ہوتا ہے۔

۱۱ حضرت — امام طحاوی کے قول پر تفریع کے انداز میں اعلیٰ حضرت نزول برکت کی تفصیل بیان فرماتے ہیں کہ سب سے پہلے امام پر برکت کا نزول ہوتا ہے، پھر اس شخص پر جو امام کے باکل مقابل پہلی صف میں ہے، پھر اس کے دائیں اور پھر بائیں طرف کے نمازیوں پر، پھر دوسری صف میں اسی ترتیب کے ساتھ اور پھر آخری صف تک اسی ترتیب سے برکات کا نزول ہوتا ہے۔

^{۸۹}طحاوی — کہا گیا ہے کہ جو کام بدھ کو مشروع کیا جائے وہ مکمل ہوتا ہے۔

۱۲ حضرت — اس بارے میں ایک حدیث پاک میں ہے :-

ما من شیء مبدئ لبوم الا سبعا والستون

”بدھ کو شروع کیا جانیوالا کام مکمل ہوتا ہے۔“

^{۹۰}طحاوی — عیدین کے احکام اور اوقات کی بحث میں صاحب تنویر البصار نے فرمایا کہ عید الفطر کے احکام وہی ہیں جو عید الاضحیٰ کے ہیں البتہ عید الاضحیٰ کی نماز قربانی کے تیسرے دن تک مؤخر کی جاسکتی ہے (جبکہ عید الفطر کی نماز دوسرے دن زوال سے قبل تک مؤخر ہو سکتی ہے) امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مصنف کا قول بجوز تاخیر ہا سے

۱۳ پیش نظر حاشیہ میں یہ صفحہ غیر مطبوعہ ہے۔

۱۴ احمد رضا بریلوی، امام۔ الحجۃ الفاکہ وانبان الارواح، ص ۲۰

پتہ چلتا ہے کہ (تاخیر میں) کراہت تنزیہی ہے۔

۹۱ علیہ السلام نے یحوز کے لفظ سے کراہت تنزیہی کا مفہوم سمجھا، اعلیٰ حضرت نے غیر صحیح قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ کبھی حجاز کو واجب کے مقابل بولا جاتا ہے، اس وقت یہ مکروہ تحریمی کو بھی شامل ہوتا ہے اور یہاں بھی ایسا ہی ہے۔

۹۱ طحاوی — نماز استسفار کے ضمن میں مصنف تنویر الابصار نے فرمایا کہ یہ نماز جماعت، خطبہ اور چادر کے اٹانے کے بغیر ہو اور ذمی (غیر مسلم) بھی حاضر نہ ہوں۔ اس پر علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ ذمیوں کا مسلمانوں کے ساتھ اجتماع مکروہ ہے۔

۹۲ علیہ السلام — میں کہتا ہوں کہ مسلمانوں کے ساتھ کفار کا اجتماع بلا ضرورت اور بغیر مصلحت کے مکروہ ہے البتہ ان کی عبادت کے حجاز کے بارے میں فقہاء نے بالاجماع تصریح کی ہے بلکہ مسلمانوں کا تجارت کی نیت سے دارالحرب میں داخل ہونا جائز ہے (لہذا امام طحاوی کا اس اجتماع کو مطلقاً مکروہ کہنا صحیح نہیں)۔

۹۲ طحاوی — ایصالِ ثواب کے بارے میں علامہ طحاوی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت نقل کی اور فرمایا کہ اسے قرطبی نے اپنے تذکرہ میں ذکر فرمایا اور وہ یہ ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مومن آیت الکرسی پڑھ کر اس کا ثواب مل قبور کو ایصال کرے تو اللہ تعالیٰ ہر قبر کو مشرق سے مغرب تک نور سے بھر دیتا ہے، ان کی قبروں کو کٹ دہ کر دیتا ہے، پڑھنے والے کو سٹھ نمبروں کا ثواب دیتا ہے، ہر میت کے بدلے اس کا ایک درجہ بلند کرتا ہے اور ہر میت کے

بدلے اس کے نامہ اعمال میں دس نیکیاں درج فرماتا ہے۔

اعلیٰ حضرت — اس روایت میں بعض الفاظ ایسے ہیں جن سے ادھر ادھر کی باتوں کا اظہار ہوتا ہے، یعنی اس کے بعض الفاظ اس کی عدم صحت کی دلیل ہیں (مثلاً ساٹھ نبیوں کا ثواب وغیرہ)

۹۳ طحاوی — آپ فرماتے ہیں کہ قبر پر چلنا، بیٹھنا، سونا، پیشاب کرنا، پاخانہ کرنا اور نماز پڑھنا اسی طرح قبر کے پاس نماز پڑھنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے منع کیا گیا ہے اور اسی سے زائرین قبر کا حکم بھی معلوم ہو گیا۔

اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت نے امام طحاوی کے اس قول کو بعض قیود کے ساتھ مفید کیا اور مطلقاً نہی کے قول کو غلط قرار دیا، آپ فرماتے ہیں کہ قبر پر یا قبر کی طرف (بغیر پردہ حائل ہونے کے) نماز پڑھنا منع ہے اور یہ اس وقت ہے جب وہ قبر اس نمازی نظروں کے سامنے ہو اور وہ خضوع و خشوع سے نماز پڑھ رہا ہو، یونہی جب کہ اس کے پیرو میں ہو لیکن جب ان تمام باتوں سے خالی ہو اور کسی قبر کے پاس نماز پڑھے تو کوئی حرج نہیں اور نہ ہی یہ منع ہے اور اگر وہ کسی نیک شخص کی قبر کے پاس اس کی برکت سے مستمع ہونے کی نیت سے نماز پڑھے تو یہ عمدہ بات ہے، جس طرح ہم نے اپنے فتاویٰ میں تحقیق کی ہے، اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

۹۴ طحاوی — علت، مثلاً بادلوں اور غبار کی صورت میں ایک عادل یا مستور الحال کی خبر، دعویٰ، لفظ اشہد، حکم حاکم اور مجلس قضا کے بغیر قبول کی جائے (تذویر الالبصار ودر مختار) علامہ طحاوی فرماتے ہیں اگر کسی شخص نے حاکم کے سامنے ہلال رمضان کی شہادت دی اور ایک دوسرے آدمی نے اس کی شہادت کو حاکم کے پاس سنا تو اگر اس شاہد کا عدل ظاہر ہے تو سامع پر

روزہ رکھنا واجب ہے اور وہ حکم حاکم کا محتاج نہیں۔

۹۵ **علیٰ حضرت** — آپ نے ظاہر العدالت اور مستور العیالہ کا فرق بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس شخص کی عدالت ظاہر اور معلوم ہو جس طرح کہ یہی مذہب ہے کیونکہ جس کے لباس اور صورت سے مخالفت شریعت کا ظہور ہو وہ مستور ہے۔
طحاوی — درمختار میں ہے کہ ایک کی شہادت دوسرے پر قبول کی جائے جیسے غلام اور عورت اگرچہ ان کی مثل پر ہو اس ضمن میں علامہ طحاوی نے فرمایا کہ علیٰ مثلہا سے یہ فائدہ ہے کہ ان کے غیر مثل جیسے آزاد اور مرد کے خلاف شہادت مقبول ہے۔

۹۶ **علیٰ حضرت** — آپ نے طحاوی میں ایک لفظ کے سقوط کی طرف اشارہ فرمایا (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے نسخہ میں لفظ من یماثلہا ہو گا جبکہ پیش نظر نسخہ طحاوی میں عنی من ویماثلہا ہے)۔ مرتب

۹۷ **طحاوی** — تنویر البصار اور درمختار میں ہے کہ عید الفطر کے چاند کے لئے علت مذکورہ اور عدالت کے علاوہ نصاب شہادت اور لفظ اشہد کی بھی شرط ہے۔ علت مقدمہ کی تفصیل میں علامہ طحاوی نے بادلوں، گرد و غبار اور دھوئیں کا ذکر فرمایا۔

۹۸ **علیٰ حضرت** — علامہ طحاوی کی بیان کردہ علتوں کے علاوہ بکڑی کا برادہ، بارش اور نصاب کا بھی اعناذہ فرمایا۔

۹۹ **طحاوی** — تنویر البصار میں ہے کہ اگر کسی شہر میں حاکم نہ ہو تو وہاں کے باشندگان ثقہ (قابل اعتماد) آدمی کے قول پر روزہ رکھیں، علامہ طحاوی نے اسکی تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ نہ تو وہاں قاضی ہو دینے ہی حکمران (فتاویٰ ہندیہ) ^{۱۰}

اعلیٰ حضرت ————— اعلیٰ حضرت نے حاکم کی تعریف میں علماء کو بھی شامل کیا اور فرمایا کہ جہاں حکمران نہ ہو وہاں علماء حکمران ہیں، مسلمانوں پر واجب ہے کہ انکی طرف رجوع کریں اور ان کا حکم مانیں، اگر علماء زیادہ ہوں تو ان میں سے زیادہ علم والا ہی والی ہے ورنہ (بصوت مساوات) قرعہ اندازی کریں۔ یہ پورا مسئلہ الحدیقۃ النذیریہ میں بیان کیا گیا ہے۔

۹۸ طحاوی ————— عید الفطر کے چاند کا مسئلہ بیان کرتے ہوئے تنویر الابصار کے مصنف نے فرمایا (وافظروا باخبار عدلین) مع العلة (للمصنف) علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ منہج اور ہندیہ کی عبارات سے پتہ چلتا ہے کہ دو عادیوں کی خبر سے افطار کا حکم حجاز کے لئے واجب کے لئے نہیں کیونکہ ان دونوں فتاویٰ میں لا بأس للناس ان یفطروا سے تعبیر کیا ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— منہج اور ہندیہ کی طرح فتاویٰ خانہ، خلاصہ، فتح القدیر اور جواہر الاضلاطی میں بھی بیان کیا گیا ہے۔

۹۹ طحاوی ————— صاحب درمختار نے بیان فرمایا کہ مکمل تہارۃ منان المبارک کا دیکھتے تو اسے اختیار ہے کہ گواہ قائم کرے یا لوگوں کو روزے کا حکم دے، شاہد کے بارے میں علامہ طحاوی، حلبی کے حوالے سے فرماتے ہیں ظاہر یہ ہے کہ اس کا مطلب حاکم کا کسی شخص کو شہادت پر آمادہ کرنا ہے، پھر وہ شاہد گواہی دے اور کہے کہ مجھے کسی آدمی نے خبر دی ہے کہ اس نے چاند دیکھا ہے اور اس نے مجھے شہادت دینے کی ترغیب دی ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— آپ نے علامہ طحاوی کے بیان کردہ طریقہ شہادت سے اختلاف کرتے ہوئے ایک ایسا طریقہ بیان فرمایا جو زیادہ قرین قیاس ہے۔

آپ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ حاکم کسی کو اپنا نائب مقرر کر کے اس کے سامنے خود شہادت دے۔

طحاوی — عید الفطر کے چاند کے بارے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ سے بحر الرائق میں ایک روایت نقل کی گئی جس کے راوی امام حسن رضی اللہ عنہ ہیں کہ دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت قبول کی جائے چاہے آسمان میں کوئی علت ہو یا نہ ہو جس طرح ہلال رمضان کے بارے میں ہے، یونہی بدائع میں بھی ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ میرے علم کے مطابق مشائخ میں سے کسی نے اس کو ترجیح نہیں دی البتہ ہمارے اس زمانہ (۹۵۵ھ) میں اس پر عمل مناسب ہے کیونکہ لوگ چاند کے دیکھنے میں تاہل سے کام لیتے ہیں۔

پھر علامہ طحاوی نے مصر میں رونما ہونے والا ایک واقعہ بیان فرمایا کہ ۹۵۵ھ میں اہل مصر دو جماعتوں میں بٹ گئے، بعض نے روزہ رکھا اور بعض نے نہ رکھا، یونہی عید الفطر کے بارے میں ان کا اختلاف ہوا، اس کا سبب یہ تھا کہ ایک قلیل جماعت نے قاضی القضاۃ (حنفی) کے سامنے (ہلال رمضان کی) گواہی دی، مطلع صاف تھا لہذا ان کی گواہی قبول نہ کی گئی۔ پس انہوں نے اور ان کی اتباع میں بہت سے لوگوں نے روزہ رکھا اور لوگوں کو خود قاعنی نے افطار کا حکم دیا، یونہی بدائع میں ہوا یہاں تک کہ بعض مشائخ شافعیہ نے بغیر جماعت کے عید کی نماز پڑھی اور شہر کی غالب اکثریت نے ان کی مخالفت کی اور امام کی مخالفت کے باعث ان کے اس فعل سے اختلاف کیا۔

۱۰۱ علیٰ حضرت — فطر میں اختلاف کے سبب کو اعلیٰ حضرت نے بیان فرمایا کہ

انہوں نے اول رمضان کو حالت افطار میں صبح کی (اور روزہ نہ رکھا)

طحاوی ۱۰۱ — واقعہ مصر کے سلسلہ میں علامہ طحاوی نے فرمایا کہ یک قیل
جماعت نے قاضی کے پاس گواہی دی۔

۱۰۲ علیٰ حضرت — یعنی رمضان کے چاند کی گواہی دی۔

طحاوی ۱۰۲ — چاند دیکھنے والوں (جن کی گواہی رو کی گئی) اور ان کی اتباع میں
بہت سے لوگوں نے روزہ رکھا۔

۱۰۳ علیٰ حضرت — جن لوگوں کی شہادت کو قاضی نے رد کر دیا پھر انہوں نے

روزہ رکھا، ان کا روزہ حکیم شریعت کے مطابق تھا کیونکہ شرعی مسئلہ یہی ہے

کہ جو رمضان شریف کا چاند دیکھے وہ روزہ رکھے اگرچہ اس کی بات کو

رد کر دیا گیا ہو۔

طحاوی ۱۰۳ — ایک عظیم جماعت نے ان کی اتباع میں روزہ رکھا۔

۱۰۴ علیٰ حضرت — ان کے تابعین نے روزہ رکھ کر گناہ کا ارتکاب کیا اگر

انہوں نے چاند نہیں دیکھا تھا۔

طحاوی ۱۰۴ — اور اس نے لوگوں کو افطار کا حکم دیا۔

۱۰۵ علیٰ حضرت — ہو ضمیر کا مرجع قاضی ہے یعنی قاضی نے لوگوں کو افطار کا

حکم دیا اور ظاہر روایت پر عمل کیا۔

طحاوی ۱۰۵ — تنویر الالبصار اور اس کی شرح درمختار میں بیان کیا گیا کہ طالع

کا اختلاف اور دن کو نزول سے پہلے یا بعد چاند کا دیکھنا ظاہر مذہب پر

غیر معتبر ہے اور یہی اکثر مشائخ کا مختار ہے اور اسی پر فتویٰ ہے (یونہی)

بحر الرائق نے خلاصہ سے بیان کیا، پس اہل مغرب کی رویت سے اہل مشرق

کے لئے (روزہ یا افطار) للذم ہوگا جب کہ ان کے لئے رویت کا ثبوت بطریق موجب ہو۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں :-

فیلزم اهل المشرق بروية اهل المغرب

میں یلزم کی ضمیر مرفوع متصل ثبوت ہلال کی طرف لوٹتی ہے چاہے ہلال صوم ہو یا فطر اور اهل المشرق، یلزم کا مفعول ہے۔

علیٰ حضرت — اہل مغرب کی رویت کو اہل مشرق کے لئے ثبوت ہلال کے قول میں ہلال فطر کو بھی شامل کیا اور کہا کہ بطریق موجب (یعنی دو شہادتیں) ہوں یا خبر مستفیض ہو، اس تعلیم اور پھر طریق موجب اور استفادہ خبر کے ذکر سے معلوم ہوا کہ ہلال فطر بھی استفادہ سے ثابت ہوتا ہے (علیٰ حضرت فرماتے ہیں) میں کہتا ہوں کہ تمام چاندوں میں یہی حکم ہے۔

طحاوی ۱۰۶۰ — تنویر الابصار میں ان کاموں کا ذکر کرتے ہوئے جن سے روزہ نہیں ٹوٹتا، کہا گیا ہے کہ اگر کان میں پانی داخل ہو جائے، چاہے خود روزہ کے فعل سے ہی ہے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اس پر صاحب درمختار نے فرمایا یہ اسی طرح ہے جس طرح کوئی شخص لکڑی کے ساتھ کان کو کھجڑے پھر لکڑی باہر نکالے تو اس پر میل ہو تو چاہے کتنی ہی مرتبہ ایسا کرے روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ شرح ملتقی میں اس فعل سے روزے کے عدم فساد پر اجماع ذکر کیا گیا ہے۔

علیٰ حضرت — شرح ملتقی سے شاید سکب ذہن مراد لی ہے جیسے ملائی الفلاح

کے حواشی پر ذکر کیا گیا ہے۔

^{۱۰۷}طحاوی — باب الہدیٰ میں علامہ طحاوی نے بحر الرائق کے حوالے سے ایک روایت نقل کر کے فرمایا کہ یہ روایت عکس بن مرداس راوی کی وجہ سے ضعیف ہے کیونکہ یہ راوی منکر الحدیث ساقط الاحتجاج ہے جس طرح اسے حفاظ نے ذکر کیا۔

اعلیٰ حضرت — اللہ تعالیٰ علامہ طحاوی کی مغفرت فرمائے، سبقتِ قلم سے انہوں نے ایسا لکھ دیا ورنہ حضرت عکس بن مرداس رضی اللہ عنہ صحابی ہیں اور علامہ طحاوی کے علاوہ کسی دوسرے نے ان کے بارے سے حفاظ سے یہ بات نقل نہیں کی بلکہ یہ ابن حبان کا قول حضرت عکس بن مرداس کے بیٹے کنانہ کے بارے میں ہے علاوہ ازیں خود ابن حبان کے قول میں اختلاف ہے کہ اس نے کنانہ کوضعفار میں شمار کر کے یہ بات لکھی اور ثقافت میں بھی ذکر کیا اور توثیق کی جس طرح علامہ ابن حجر عسقلانی نے ذکر کیا ہے و ذکر ابن حبان فی الثقات قلت وقال فی کتاب الضعفاء حدیثہ منکر جدا الخ لہ

^{۱۰۸}طحاوی — مسجد نبوی کی فضیلت کے بیان میں شارح تذویر الالبانہ نے بیان کیا کہ حدیث پاک کی رو سے مسجد نبوی میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دیگر مساجد کے مقابلہ میں ایک ہزار گنے برابر ہے (یہ مسئلہ شارح علیہ الرحمہ نے زیارۃ روضۃ اقدس کے ضمن میں فرمایا...) کہا کہ مکہ مکرمہ مدینہ منورہ سے افضل ہے البتہ جس جگہ سے آنحضرت صلی علیہ وسلم کے جسمِ قدس کے اعضاء مبارک متصل ہیں وہ مطلقاً افضل ہے یہاں تک کہ کعبۃ اللہ سے، عرش سے اور کرسی سے بھی اور آنحضرت سے

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روضہ انور کی زیارت مستحب ہے بلکہ جن لوگوں کو طاقت ہو ان کے لیے واجب ہے، اگر حج فرض ہو تو ابتداء حج سے کرے اور حج نفل ہو تو پھر اگر چہ اختیار ہے لیکن بہر حال اوٹی یہ ہے کہ روضہ انور کی زیارت کرے اور اسی کے ساتھ مسجد شریف کی زیارت کی نیت بھی کرے۔

علامہ طحاوی نے ابن ہمام کا قول نقل کیا، ابن ہمام کہتے ہیں مجھ ناتواں کے نزدیک اولیٰ یہ ہے کہ محض روضہ انور کی زیارت کی نیت کرے، جب اسے زیارت کا شرف حاصل ہو جائے گا تو مسجد شریف کی زیارت خود بخود ہو جائے گی۔ یا اللہ تعالیٰ سے سوال کرے کہ دوبارہ اسے یہ فضیلت حاصل ہو اور مسجد کی زیارت کی نیت کرے کیونکہ اس میں (اولا روضہ اقدس کی زیارت میں) آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم و اجلال ہے (ابن ہمام کہتے ہیں) ہمارے اس قول کے مطابق آں حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد بھی ہے کہ جو شخص میری زیارت کے لیے آئے اور سوائے زیارت کے دوسرا کوئی مقصود نہ ہو تو (میری رحمت و شفقت کے ذمہ) دیا جب ہے کہ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں۔ (حلبی)

ازاں بعد علامہ طحاوی نے مسجد نبوی کی فضیلت میں حدیث پاک نقل فرمائی:

لا تشد الرحال الا لثلاثة مسا حـد المسجد الحرام ومسجدی ہذا
والمسجد الاقصیٰ (حلبی عن الفتح)۔

۱۔ فقہائے کرام کی تصریح کے باوجود روضہ انور کی زیارت سے انکار بدعت

مسید نہیں تو اور کیا ہے؟ مرتب

۲۔ نجدیوں نے یہ سمجھا کہ ان تین مساجد کے علاوہ سفر کرنا، خواہ وہ کتنا ہی با

برکت ہو منع ہے اگر روضہ انور ہی تیوں نہ ہو۔

۱۰۹
 علیہ السلام نے نقل فرمایا۔
 علیہ السلام کی فضیلت عظیمہ پر دلالت موجود ہے جس طرح اس حدیث میں جس کو شایع
 یعنی اس حدیث (لا تشددوا الرجال الخ) میں مسیح بنوی

طحاوی — نکاح بالاقرار کے انعقاد کے بارے میں تشریح البصار میں
 دو قول بیان کئے گئے ہیں :

فلا یعتقد بالاقرار علی المسختار وقیل ان
 کان بمحض من الشهود صح وجعل انشاء
 وهو الاصح۔

اس پر علامہ طحاوی فرماتے ہیں :-

فتحصل البتة في انعقاد النكاح بالاقرار
 قولین مصححین ۔

۱۱۰
 علیہ السلام — بلکہ یہاں تیسرا قول بھی ہے جس کی تفصیل قاضی خان سے
 گزر چکی ہے اور اسے فتح القدیر کے حوالے سے فتاویٰ شامی میں نقل کر کے
 کہا گیا ہے کہ تفصیل حق ہے، فتاویٰ شامی کی عبارت یہ ہے :-

وقال في الفتح قال قاضي خان وبينغي
 ان يكون الجواب على التفصيل ان اقر بعقد ماض
 ولم يكن بينهما عقد لا يكون نكاحا وان اقر
 الرجل انه تزوجها وهي انها تزوجها يكون نكاحا
 ويتضمن اقرارهما الا نشاء بخلاف اقرارهما
 بماض لان كذب وهو كما قال ابو حنيفة اذا
 قال لامرأته ليست لي امرأة ولوني به الطلاق

یقع کانہ قتال فی طلقک ولو قتال لحد اکف
تزوجتها ونوی الطلاق لا یقع لانه کذب معنی الخ
یعنی اذالہ قتل التثہد وجعلتہما ہذا نکاحا
فالحق ہذا التفصیل لہ

ان اقوال میں توفیق ممکن ہے یعنی اگر عقد یا صنی کا اقرار ہے
حالانکہ عقد نہیں ہوا تو پھر انعقاد نہیں ہوگا اور اگر ایک دوسرے کے
زوج اور زوجہ ہونے کا اقرار ہے تو یہ انشاء شمار ہوگا تو بات ایک ہی
ہے، اگر اقرار سے ثبوت ہے تو انعقاد صحیح نہیں اور اگر انشاء کا مفہوم
پایا جاتا ہے تو صحیح ہے۔

طحاویؒ — حلی کی ایک عبارت علامہ طحاوی نے نقل فرمائی جس کے
آخری الفاظ یہ ہیں :-

فنختص بكل لفظ لا یفید المملک ولا یعتقد

بہ النکاح الخ

علی حضرت — فتاویٰ شامی میں بكل لفظ یفید المملک ولا یعتقد

بہ النکاح الخ ہے اور یہی صحیح ہے (گویا کہ علامہ طحاوی کی نقل کردہ
عبارت میں "لا" زائد ہے۔

طحاویؒ — اگر باپ اپنی بالغہ لڑکی کا نکاح ایک گواہ کی موجودگی میں

کرے تو اس وقت صحیح ہوگا جب وہ خود بھی موجود ہو کیونکہ اس صورت میں

لڑکی خود عاقدہ ہوگی اور یہ دو گواہ ہوں گے لیکن اس کی عدم موجودگی میں

صحیح نہیں کیونکہ گواہ دو نہیں (تو یہ البصار مع الدر المختار علامہ طحاوی

فرماتے ہیں کہ یہ نکاح نافذ نہیں ہوگا بلکہ اجازت پر موقوف ہوگا

جیسے حموی میں ہے۔

۱۔ حضرت — امام طحاوی کا یہ قول صحیح نہیں جیسا کہ ہم نے فتاویٰ شامی کے حاشیہ (ص ۲۲۹) پر تنبیہ کی ہے۔

(نوٹ، غالباً اعلیٰ حضرت کے ارشاد کا مطشب یہ ہو گا کہ یہ نکاح فاسد ہے کیونکہ گواہوں کی عدم موجودگی سے نکاح فاسد ہوتا جیسے اسی حاشیہ طحاوی میں درمختار کی عبارت ہے :-

وهو الذي فسد شرطاً من شرائط الصحة

كالشهود الخ ملہ

طحاوی^{۱۱۲} — کتابیہ کے نکاح کے بارے میں صاحب تنویر الایضار نے فرمایا کہ صحیح ہے، صاحب درمختار نے وان کردہ تنزیہاً اگرچہ مکروہ تنزیہی ہے) کی قید لگائی ہے، علامہ طحاوی نے فرمایا ظاہر ہے کہ یہ کراہت تنزیہی ہے کیونکہ کراہت تخریبیہ کے لئے نہی یا اس کے قائم مقام کی ضرورت ہے کیونکہ وہ واجب کے رتبہ میں ہے۔

۲۔ حضرت — جس طرح کراہت تخریبی کے لئے نہی کی ضرورت ہے اسی طرح کراہت تنزیہی کے لئے بھی خاص نہی کا ہونا ضروری ہے سبب و سبب پھر خلاف ہی نہیں ہو گا۔

(پھر اس مسئلہ کے بارے میں آپ فرماتے ہیں) اولیٰ وہ تحقیق ہے جو فتح القدیر میں موجود ہے، فتح القدیر کی عبارت یہ ہے :-

(ویجوز تنزیہاً ویجوز الکتابیات) والاولیٰ ان لا یفعل

ولا ياكل ذبيحتهم الا للضرورة وتكره الكتابية
الحربية اجماعا لانفتاح باب الفتنة من
امكان التعلق المستدعي للمقام معها في
دار الحرب وتعريض الولد على التخلق باخلاق
اهل الكفر وعلى الرق بان تسبي وهي حبلى فيولد
مقيقا وان كان مسلما له

ططاوی^{۱۱۳} — اگر کسی عورت نے قاضی کے ہاں دعویٰ کیا کہ فلاں شخص
نے اس سے نکاح صحیح کے ساتھ شادی کی ہے تو اس مدعا علیہ کیلئے
اس مدعیہ کے ساتھ وظی جائز ہے۔ اس پر علامہ طحاوی استفسار کے
طور پر فرماتے ہیں کہ کیا بیچ (حکم) کو بھی قاضی کی مثل شمار کیا جائیگا۔
اعلیٰ حضرت — میں کہتا ہوں، فقہاء نے تصریح کی ہے کہ حکم بھی قاضی
کی طرح ہے البتہ قصاص اور حدود میں وہ حکم دینے کا مجاز نہیں۔
علامہ شامی اس سوال کے جواب میں فرماتے ہیں :-

قلت الظاهر نعم لانهم انما فرقوا بينهما
في انه لا يحكم في قصاص وحدودية على عاقله
فتح القدير میں ہے :-

وينفذ حكمه عليهما وهذا اذا كان المحكم
بصفة الحاكم لانه بمنزلة القاضي — ولا يجوز

التعکیر فی الحدود والقصاص — قالوا وتخصیص

الحدود والقصاص یبدل علی جوانب التعکیم فی سائر

طحاوی^{۱۱۴} — اگر ولی اقرب نے بالغہ لڑکی سے اذن نکاح چاہا اور وہ خاموش رہی پھر اس نے کسی کو نکاح کا وکیل بنایا تو اگر خاوند اور ہر مرد ہیں تو جائز ہے (در مختار)

اس پر بجز الرائق میں اعتراض اٹھایا گیا ہے کہ وکیل کو اجازت کے بغیر وکیل کی اجازت نہیں پس اس کا تقاضا عدم جواز ہے یا یہ صورت مستثنیٰ ہے۔

علامہ طحاوی نے مزید بحث کرتے ہوئے نتیجہ کے طور پر یہ فرمایا کہ دوسری صورت متعین ہے یعنی یہ استثنا ہے۔

علیٰ حضرت — بندۂ ضعیف نے اپنے فتاویٰ میں اس مسئلہ کی تحقیق کی ہے کہ یہ تمام بحث لاحال ہے اور صحیح واجب الاعتقاد بات یہ ہے کہ نکاح ناجائز ہے اور نکاح فضولی ہے۔

فتاویٰ رضویہ میں ہے :-

”وکیل بالنکاح کو اتنا اختیار ہے کہ خود نکاح پڑھائے نہ کہ دوسرے کو پڑھانے کی اجازت دے جب تک ماذون مطلق یا صراحتہ دوسرے کو وکیل کرنے کا مجاز نہ ہو، بغیر اس کے اگر اس نے دوسرے سے پڑھوایا تو صحیح مذہب پر بلا اذن ہوگا“

بہر حال مذہب راجح پر یہ نکاح، نکاح فضولی ہوتے ہیں لہٰذا
 طحاویؒ ۱۱۵۔۔۔ اگر نکاح کرنے والا لڑکی کا باپ یا دادا ہو تو نہ صرف خاوند
 کا ذکر ہی کافی ہے کیونکہ وہ فہم میں کمی نہیں کرتے جبکہ ان کا غیر ہو تو ہر کا
 ذکر بھی ضروری ہے۔

الحضرتؒ — یعنی باپ یا دادا کسی غرض کے پیش نظر ہر میں کمی نہیں
 کریں گے، لہٰذا یہاں کچھ عبارت رد گئی ہے، یا تو یہی الفاظ لغرض
 فوقہ میں یا اسی مفہوم کے کچھ اور الفاظ ہیں۔

طحاویؒ ۱۱۶۔۔۔ اگر باپ یا دادا نابالغہ کا نکاح کر دیں تو بچہ ہے غم فلتش
 کے ساتھ یا غیر کفو میں ہی کیوں نہ ہو۔ لازم ہو جائے گا اتنویر الالبصار
 مع الدر المختار

علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں کہ غیر کفو میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 جائز ہے لیکن صاحبین کے نزدیک ناجائز ہے۔

الحضرتؒ — پس اس صورت میں نکاح منعقد نہیں ہوگا جیسا کہ
 ہدایہ میں ہے :-

و من زوج ابنته وهي صغيرة عمدا او نكاح ابنته
 وهو صغير امة فهو جائز قال وهذا عند ابي حنيفة
 ابناً لان الاغراض عن الكفاءة لمصلحة تفوقها
 وعندهما هو من رظا هو لعدم الكفاءة فلا يجوز والله اعلم

^{۱۱۷}طحاوی — اگر باپ اور دادا کے علاوہ کوئی دوسرا شخص غبنِ فاحش کے ساتھ یا غیر کفو میں نکاح کر کے دے تو صحیح نہیں، علامہ طحاوی نے

وان كان المذوج غيرهما فيهما ضمير كما مرجع بتایا۔

اعلیٰ حضرت — تنزیل ابصار مع در المختار میں بیان کیا گیا کہ اگر باپ اور

دادا سو اختیار سے اور خاوند سورِ عسرت سے معروف نہ ہو تو اس صورت میں باپ دادا غیر کفو میں یا غبنِ فاحش کے ساتھ نکاح کر کے دے سکتے ہیں ورنہ نہیں۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں لیکن اگر نکاح کے بعد خاوند غیر کفو میں بدل جائے تو پھر کسی کو فتح نکاح کا اختیار نہیں لہذا نکاح کے عدم جواز کے لئے خاوند کا سورِ عسرت سے معروف ہونا نکاح سے پہلے ضروری ہے، بعد کا اعتبار نہیں۔

^{۱۱۸}طحاوی — نکاحِ فاسد کی تعریف میں صاحب در مختار نے فرمایا کہ وہ نکاح جس میں شرائطِ نکاح میں سے کوئی شرط مفقود ہو جیسے گواہوں کا نہ ہونا۔

علامہ طحاوی نے نکاحِ فاسد کی چند مثالیں بیان فرما کر آخر میں فرمایا کہ نکاحِ فاسد سے نسب ثابت ہو جاتا ہے اور اس عورت پر عدت واجب ہوگی۔ ان مثالوں میں سے ایک مثال کافر کا مسلمان عورت سے نکاح“ بیان فرمائی۔

اعلیٰ حضرت — (آپ فرماتے ہیں) باب ثبوت النسب کے آخر میں یہی مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ کافر کا مسلمان عورت سے نکاح فاسد نہیں بلکہ باطل ہے لہذا نہ تو نسب ثابت ہوگا اور نہ ہی عدت واجب ہوگی۔

صاحب در مختار فرماتے ہیں :

قلت وفي مجموع الفتاوى نكح كافر مسلمة
فولدت منه لا يثبت النسب منه ولا تجب العدة
لأنه نكاح باطل۔

اس کی تشریح کے طور پر علامہ طحاوی فرماتے ہیں :-

لأنه ليس يشبهه بقربينة عدم وجوب العدة
منه والله تعالى اعلم واستغفر الله العظيم
لهذا علامہ طحاوی کا یہ قول صحیح نہیں کہ نسب ثابت ہو جائے گا۔ فتاویٰ
شامی میں ہے ۱۔

(لأنه نكاح باطل) ای فالوطی فیہ شرانی لا یثبت
به النسب بخلاف الفاسد فإنه وطی يشبهه
فیثبت به النسب

طحاویؒ ۱۱۹ — دس عقودِ فاسدہ کو ایک نظم میں بیان کیا گیا ہے، نظم کے
اشعار میں سے ایک شعر یہ ہے

والواجب الاكثري الكتابية
من الذي سماه او من قيمة

حلی کے حوالہ سے علامہ طحاوی نے فرمایا الکتابۃ اور من القیمۃ
میں "تا" کو مجرور پڑھا جائے گا اور وقت کر کے "تا" کو "ہا" نہیں پڑھیں گے

کیونکہ نظم میں رجز ہوتا ہے۔

۱۲۰۔ علامہ شامی نے حلبی کے حوالے سے عدم توقف کی وجہ بیان فرمائی اور وہ اختلافِ قافیہ سے احتراز ہے۔

طحاویؒ — ایک اور شعر کے آخری الفاظ الامانة اور القيمة کے بارے میں علامہ طحاوی نے فرمایا کہ ان کو مرفوع پڑھا جائے گا اور سکون کے ساتھ وقف نہیں کیا جائے جیسے کہ اس سے قبل حلبی کے حوالے سے گزر چکا ہے۔

۱۲۱۔ علامہ طحاوی نے لما مر قالہ الحلبي کہہ کر جس حوالے کی طرف اشارہ فرمایا، علامہ شامی نے اسے علامہ طحاوی سے غیر مستحسن قرار دیا اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ چونکہ اس سے قبل علامہ طحاوی نے صرف حکم بیان فرمایا تعلیل نہیں بیان فرمائی اس لئے یہاں تعلیل کا حوالہ دینا مناسب نہیں البتہ تعلیل علامہ شامی نے حلبی کے حوالے سے بیان فرمائی اور وہ یہ ہے :-

لَمَّا تَخْتَلَفَ الْقَافِيَةُ

طحاویؒ — طلبِ مہر کی بنا پر عورت خاوند کو جماع سے منع کر سکتی ہے، اس کے علاوہ اسے منع کرنے کا حق نہیں پہنچتا اور خاوند اس کی مرضی کے بغیر بھی جماع کر سکتا ہے البتہ اگر نہر کے مطالبہ کی وجہ سے منع کرے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جماع جائز نہیں اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے لیکن یہ اس وقت جبکہ اس سے قبل اس کی مرضی سے جماع کر چکا ہو اور اگر اس سے قبل ایسا نہیں ہوا تو عدم جواز پر اتفاق ہے۔

۱۔ حضرت — اسی طرح بعض وہ اشیاء جو عادتاً (عرفاً) مشروط سمجھی جاتی ہیں جیسے موزے اجرا ہیں وغیرہ، مکعب^۱، ریشمی چادر اور مٹھائی (جو تقسیم کی جاتی ہے) کے لئے رقم وغیرہ ان کی عدم ادائیگی کی وجہ سے بھی عورت جماع سے منع کر سکتی ہے کیونکہ وہ بھی غیر مصرح ہر کی طرح ہیں، فتاویٰ شامی میں اسکی تصریح اس طرح کی گئی ہے :-

وتدسأبت فی الملتقط الصرّح بلزومہ
کما قلنا حیث ذکر فی مسئلۃ منع المرأة
نفسها حتی تقبض المهر ففال ثمان
شرط لها شیئاً معلوماً من المهر معجلاً
فاوفاءها ذلك لیس لہا ان تمنع نفسها
وکذلك المشروط عادة کالخف والمکعب
ودیباج اللفافة ودر اہم السکر علی ما هو
عادة اہل سمرقند^{۱۲۲}

ططاومی — تنویر الابصار مع الدر میں ہے کہ اگر باپ اپنے چھوٹے
فقیر لڑکے کا نکاح کسی عورت سے کرے تو باپ سے ہر کام طلب
نہیں کیا جائے گا البتہ اگر وہ خود ادائیگی کا ضامن بن جائے تو مطالبہ
کیا جائے گا جس طرح نفقہ کے بارے میں ہے کہ باپ اسی صورت
میں ادائیگی کرے گا جب وہ ضامن ہو۔

۱۔ مکعب کے معنی لغات میں زنبیل، ابھرے ہوئے پستان والی لڑکی وغیرہ ہیں، یہاں یا تو زنبیل

مراد ہے یا پستان کے اوپر کا کپڑا یعنی بادھی،

۱۲۲۔ رد المحتار علی الدر المختار، ج ۲، ص ۳۲۹

۱۔ حضرت ———۔ باپ، قاضی کے فرض کرنے یا باہمی رضامندی سے نفقہ کا ضامن ہوگا کیونکہ فقہا برکرام کی تصریح موجود ہے کہ نفقہ یا تو باہمی رضامندی سے فرض بنتا ہے یا قاضی کے فرض کر دینے سے اور کفالت کیلئے دین ہونا شرط ہے اسی لئے فقہاء نے زوجہ کے نفقہ کی کفالت کو باطل قرار دیا ہے۔

عذر شامی نے مختلف اقوال کے درمیان اسی طرح تطبیق دی ہے فتاویٰ شامی میں ہے :-

ان الالب لا یطالب بنفقة من وجت ابن
الا اذا ضمنها مقید بالمفروضنة والمقضية
توفیقاً بین کلامہم ۱۲۳

طحاوی ——— جب تک مہر محل ادا نہ کیا جائے عورت کو حق پہنچتا ہے کہ وہ خاوند کو جماع سے منع کر دے۔ امام ابو یوسف کے نزدیک اگر پورا مہر محل ہو تو پھر بھی عورت کو حق امتناع حاصل ہے کیونکہ عادت عام مہر کی تاخیر کے سبب جماع مؤخر ہوتا ہے۔

۲۔ حضرت ——— امام ثانی کے قول پر فتویٰ کی وجہ عرف و عادت کا ہی ذرا، لہذا جہاں عرف یہ ہوگا وہاں عورت کو حق امتناع حاصل ہوگا لیکن ہمارے ملک میں مہر کی ادائیگی سے پہلے دخول معروف ہے اس لئے یہاں باتفاقاً ائمہ عورت کو امتناع کا حق نہیں کیونکہ معروف مشروط کی طرح ہے اور یہی بات خود طحاوی نے صراحتاً بیان کی کہ یہ اس وقت ہے جب پہلے سے مشروط ہو

اگر حلولِ مہر سے قبل دخول کی شرط لگادی جائے اور عورت بھی راضی ہو تو اسے روکنے کا حق بالاتفاق نہیں ہے۔

طحاوی ^{۱۲۴} — ہر وہ نکاح جو مسلمانوں میں صحیح شمار ہوتا ہے، کفار کے مابین بھی درست ہے۔

اس کی دلیل کے طور پر صاحب درمختار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد نقل کیا:

وَلِدَّتْ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ

جس کا مفاد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین (معاذ اللہ) غیر مسلم تھے۔ علامہ طحاوی نے اس استدلال کو غیر مناسب قرار دیتے ہوئے فرمایا کہ اس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کی کفر کی طرف نسبت ہے جو سوراۃ ب ہے اور صحیح اعتقاد یہ ہے کہ وہ کفر سے محفوظ تھے، اللہ تعالیٰ نے انہیں زندہ فرمایا اور وہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے جیسا کہ حدیث پاک میں وارد ہے اور اسی پر یہ بات بھی دلالت کرتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوطالب کے بارے میں فرمایا کہ جہنم کے ادنیٰ عذاب میں وہ شخص مبتلا ہے جسے آگ کے جوتے پہنائے گئے جن سے اس کا دماغ کھولتا ہے اور یہ بات ابوطالب کے حق میں ہے اور یہ ادنیٰ عذاب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم و توقیر کے پیش نظر ہے۔

آنحضرت — میں کہتا ہوں اس کی تفصیل یہ ہے کہ ابوطالب کفر پر قائم ہے اور اسی پر اس نے انتقال کیا، رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شان پاک کو خوب جانا کوئے بحین میں آپ کی تربیت کی، سفر و حضر میں آپ کے

ساتھ رہے، آپ کے معجزات کو دیکھا، قرآن پاک کو سنا اور اس کا ذکر کیا، ان تمام باتوں کا تقاضا یہ ہے کہ عذاب زیادہ ہو سکیں اس کے باوجود خفیف کیوں ہے؟ یا تو اس کے بدلے میں سب جہاں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت و مدد کرتے رہے یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم کے پیش نظر ہے کیونکہ آپ طبعی طور پر ابوطالب سے محبت کرتے تھے اور وہ آپ کی حمایت میں کمر بستہ رہے کیونکہ چچا باپ کی طرح ہوتا ہے۔ ظاہر ہے پہلی وجہ نہیں ہو سکتی کیونکہ قرآن پاک کے مطابق کفار کے اعمال کا عدم ہیں اور انہیں محض دنیا میں فائدہ پہنچتا ہے لہذا ابوطالب کے عذاب میں تخفیف صرف اور صرف رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تکریم و توقیر کی وجہ سے ہے اور یہ بات بھی اظہر من الشمس ہے کہ آپ کی تکریم والدین کے بارے میں کہیں زیادہ ہے اور اسی طرح ان کو پہنچنے والی تکلیف آپ کی پریشانی کا باعث ہے اور اگر معاذ اللہ وہ کفر پر ہوتے تو ان کا عذاب ابوطالب کے عذاب سے بہت خفیف ہوتا ہوتا۔ حدیث پاک سے واضح ہے کہ ابوطالب کا عذاب سب سے خفیف ہے علاوہ انہیں آپ کے والدین کریمین نے نہ تو زمانہ بعثت کو پایا اور نہ ہی اسے رد کیا پس ثابت ہوا کہ وہ مسلمان تھے اور ہم مسلمانوں کو اس بارے میں قطعاً کوئی شک نہیں، سیدھے راستے کی راہنمائی اللہ تعالیٰ ہی فرماتا ہے۔

۱۲۵ ملوٹاومی — والدین کریمین کے اسلام کے ضمن میں علامہ طحاوی نے ایک فاضل کا واقعہ بھی نقل فرمایا کہ اسے علماء کے مختلف اقوال کے بارے میں کافی فکر تھا چنانچہ اسی فکر کے عالم میں وہ سو گیا، صبح ہوئی تو امیر شہر کا اچھی اسے امیر کے پاس بطور رہمان لے گیا، راستے میں ایک شخص نے

اس کی پریشانی کو دور کرتے ہوئے مسئلہ بتایا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کریمین کو اللہ تعالیٰ نے زندہ فرمایا اور انہوں نے رسالت کی گواہی دی لہذا جو شخص اس حدیث کو تصنیف کئے وہ خود تصنیف ہے اور حقیقت کو سمجھنے سے عاری ہے۔

۱۲۶ طحاوی — — — علی حضرت — — — ن یصیفہ میں ضمیر مرفوع متصل کا مرجع جندی یعنی امیر ہے اور ضمیر منصوب متصل کا مرجع وہ شخص فاصل ہے یعنی امیر نے اس فاضل کی دعوت کی

جو نکاح حرمت محل (جس طرح محارم) کی وجہ سے حرام ہو مہنقہ ہو جائیگا لہذا نفقہ بھی واجب ہوگا اور قاذف کو حد بھی لگائی جائے گی، لیکن اس بات پر اجماع ہے کہ زوجین ایک دوسرے کے وارث نہیں ہونگے کیونکہ وراثت صرف نکاح صحیح میں ثابت ہے اور وہ بھی خلاف قیاس، لہذا اپنے مورد پر بند رہے گی۔

۱۲۷ طحاوی — — — علی حضرت — — — یعنی خاوند اور بیوی ایک دوسرے کے وارث نہیں ہونگے لیکن اولاد ماں باپ کی وارث ہوگی کیونکہ ان کی ولادت نکاح صحیح پر بھی موقوف نہیں اس لئے کہ نکاح صحیح تو خلاف قیاس نہیں (کہ صرف اسی پر اقتضار ہو) لہذا جہاں نسب ثابت ہوگا وہاں وراثت بھی ثابت ہوگی اسی لئے نکاح باطل میں وراثت نہیں جیسے مسلمان کی اولاد بہت پرست عورت سے باپ کی وارث نہیں ہوگی۔

۱۲۸ طحاوی — — — صاحب درمختار نے فرمایا کہ کوئی شخص اپنی بیوی سے جماع کا انقطاع مدت ایلام سے زیادہ اس کی مرضی کے بغیر نہ کرے۔

اس پر علاوہ طحاوی، آزاد عورت کی مدت ایلام چار ماہ اور لونڈی کی مدت ایلام دو ماہ بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ کیا ہر ایک میں اسکی

اپنی مدت ایلاہ معتبر ہوگی یا آزاد عورت کی مدت ایلاہ کا اعتبار کیا جائیگا۔
اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے امام طحاوی کی برکت سے
 تعین مدت میں تشکیک کو تعجب خیز قرار دیتے ہوئے واضح فرمایا کہ آزاد
 عورت کی مدت ایلاہ کا اعتبار کیا جائے گا کیونکہ اگر آزاد اور لونڈی دونوں
 کی اپنی اپنی مدت کا اعتبار کیا جائے تو پھر لونڈی کی فضیلت رزم آتی ہے
 کیونکہ اس کے لئے دو ماہ میں ایک مرتبہ جماع کا حق ثابت ہوگا جبکہ
 آزاد عورت کے لئے چار ماہ میں ایک مرتبہ، اور یہ آزاد عورت پر زیادتی
 ہے اور یہ مطلوب کے خلاف ہے کیونکہ یہ نقص آزاد عورت پر ایسی پڑتی
 ہے جو ناپسندیدہ ہے۔

اعلیٰ حضرت نے اس کی تائید میں علامہ طحاوی کا قول جسے صاحب
 درمختار نے نقل فرمایا، بیان کیا کہ آزاد عورت کے لئے چار دنوں میں
 ایک دن اور لونڈی کے لئے سات دنوں میں ایک دن کا حق ہے،
 اسی طرح حضرت فاروقی اعظم رضی اللہ عنہ کا مشہور واقعہ بھی آپ نے
 بطور تائید پیش فرمایا جس میں مجاہدین کو چار ماہ کے بعد گھر جانے کی
 اجازت کا حکم دیا گیا تھا اور اس میں آزاد اور لونڈی کی کوئی تمیز نہ تھی۔
 اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ جب میں نے اپنی بحث مکمل کرنے
 کے بعد فتاویٰ شامی کو دیکھا تو وہاں بھی یہ بات مذکور تھی، شامی میں ہے:-

وهو اربعة اشهر يفيد ان المراد ايلام الحرة وبؤيد
 ذلك ان عمر رضى الله تعالى عنه لما سمع في الليل امرأة تغواظ

۱۲۸ طحاوی ————— ”اگر عورت کی جانب سے نافرمانی کا ڈر ہو تو پہلے سمجھایا جائے
پھر علیحدگی اختیار کی جائے پھر بھی باز نہ آئے تو مارا جائے۔“ قرآن پاک
میں یہی حکم دیا گیا ہے۔ علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ لفظ ہجر کی مراد میں
اختلاف ہے، بعض نے کہا کہ بستر علیحدہ کیا جائے الخ
۱ علی حضرت ————— واہجروہن سے بستر کی علیحدگی آیت کا ظاہری مفہوم
ہے۔

۱۲۹ طحاوی ————— بعض کے نزدیک ترک جماع مراد ہے۔
۱ علی حضرت ————— آیت کریمہ میں اس معنی کا بھی احتمال ہے۔
۱۳۰ طحاوی ————— امام طحاوی فرماتے ہیں زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اگر ضرورت
پڑے تو بستر کی علیحدگی اور ترک جماع کے ساتھ ساتھ ترک کلام بھی
کیا جائے۔

۱ علی حضرت ————— واہجروہن فی المصنایع کے ظاہر الفاظ سے تو یہ
مفہوم بعید ہے، شاید دلالت یہ مفہوم اظہر ہو۔

۱۳۱ طحاوی ————— در مختار میں ہے کہ خاوند کا بیوی پر یہ حق ہے کہ ہر مباح کام
میں خاوند کی اطاعت کرے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں ظاہر یہ ہے کہ جب خاوند اسے حکم دے گا
تو یہ کام اس پر واجب ہو جائے گا جس طرح بادشاہ کا حکم رعایا کے
لئے (وجوب کا درجہ رکھتا ہے)

۱ علی حضرت ————— اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ کتاب الجہاد کے شروع میں بجز الرائق کے

حوالے سے محشی نے نقل کیا کہ عورت پر خاوند کے احکام کی پابندی صرف انہی امور میں ہے جو نکاح سے متعلق ہیں اور فتح القدیر کے حوالے سے ہے کہ اطاعت واجب ہے لیکن ان امور میں نہیں جن میں روحانی خطرات ہوں۔ اعلیٰ حضرت کے کلام کا مفاد یہ ہے کہ امام طحاوی کا مطلقاً خاوند کے حکم کی اطاعت کا یہ قول محشی کی نقل کردہ عبادات سے متصادم ہے۔

۱۳۲

طحاوی — علامہ طحاوی نے فرمایا کہ اگر عورت باوجود (حیض و نفاس سے) پاک ہونے کے خاوند کے بلاسنے پر حاضر نہ ہو تو خاوند اسے مزا دے سکتا ہے۔

علیہ السلام

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں (صرف طہارت کی قید کافی نہیں بلکہ مناسب تھا کہ ایسی مرض سے سلامتی کی قید لگائی جاتی جس کے ساتھ جماع موافق نہیں یا ضرر رساں ہے، اسی طرح عورت کا بالغ ہونا بھی ضروری ہے۔

۱۳۳ طحاوی — اگر طلاق کو طلاق نامہ کے آنے سے مشروط کرتے ہوئے کہا کہ جب تیرے پاس میری یہ تحریر آئے، تجھے طلاق ہے پس اس عورت کے پاس خاوند کی تحریر پہنچتے ہی طلاق واقع ہو جائے گی، چاہے وہ اسے پڑھے یا نہ پڑھے۔

علیہ السلام

علامہ طحاوی نے جو عبارت خلاصہ کے حوالہ سے نقل فرمائی اس کے بارے میں اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں، یہ نامکمل ہے یا تو علامہ طحاوی نے اختصار سے کام لیا ہے یا فتاویٰ عالمگیری کے نسخہ میں عبارت رہ گئی ہے ورنہ فتاویٰ قاضی خاں اور فتاویٰ ہندیہ میں مزید عبارت ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جب تک وہ تحریر عورت کے پاس نہ پہنچے طلاق نہیں واقع ہوگی اور اگر اس نے کہا جب تیرے پاس میری یہ تحریر

پہنچے، پس تجھے طلاق ہے پھر اس کے بعد (طلاق کا ذکر نہ ہو بلکہ) دیگر ضرورت کا ذکر ہو تو بھی طلاق صحیح ہوگی۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے :-

وان علق صلاقتها معجیئ الكتاب بان

کتب اذا جاءك کتابی هذا فانك طالق فان لم یجی

الیها الكتاب لا یعم وان کتب اذا جاءك کتابی هذا

فانت طالق وکتب بعد هذا حوائج فجاها لکتاب

وقرائت اولم تقرأ بقع الطلاق وان بداله بعد ما

کتب فمحا الحوائج وترک اذا جاءك کتابی هذا

فانت طالق فجاها الکذب وقع الطلاق وان

قوله کتبی هذا اشارة انی ما کتب قبل الطلاق

واذا وصل ایها ذلك وقع الطلاق وان بداله

بعد ما کتب فمحا اذا جاءك کتابی هذا فانت

طالق وترک الحوائج فوصل بهاد لك لا یقع

الطلاق لان شرط وقوع الطلاق ان یصل الیها

ما کتب قبل قوله هذا فاذا محاذ لك لم یصل الیها

ما یتعلق به الطلاق الخ

۱۳۴ طحاوی — علامہ طحاوی نے فرع کے عنوان کے تحت یہ سکہ درج فرمایا

کہ اگر کوئی شخص جھوٹی طلاق کا اقرار کرے تو دیانۃ طلاق واقع نہیں ہوگی

البتہ قضاء طلاق واقع ہو جائے گی۔

۱۳۵
علیٰ حضرت — آپ فرماتے ہیں کہ اس سے پہلے میں اس مسئلے پر فتویٰ دے چکا ہوں اور اس دلیل سے کہ ہر شخص کسی بھی بات کے اقرار میں خود مختار ہے لہذا اس کا اقرار صحیح قرار دیا جائے گا اور میں نے درمختار کے حاشیے پر بھی اس کا ذکر کیا ہے اب علامہ طحاوی کا ذکر کردہ یہ مسئلہ دیکھا، الحمد للہ یہ معقول منقول کے موافق ہوا اور یہ محض اللہ تعالیٰ بلند و بالا کی عطا فرمودہ قوت ہی سے ہے۔

طحاوی — الفاظ کنا یہ کا ذکر کرتے ہوئے علامہ طحاوی نے الحق برفقتک اور وہبتک لاهلک کا ذکر فرمایا۔
علیٰ حضرت — برفقتک صحیح نہیں بلکہ برفقتک صحیح نفاذ ہے جس طرح فتاویٰ ہندیہ میں ہے :-

وفي الحق برفقتك يفعم اذا نوى كذا

البحر الرائق ۱۳۶

طحاوی — طلاق کے ضمن میں الفاظ کنا یہ کا ذکر کرتے ہوئے علامہ طحاوی نے الدر المنقہ اور فتاویٰ ہندیہ کے حوالہ سے چند کنایات بیان فرمائے جن میں سے ایک وہبتک لاهلک او ابیلک او املک اور دوسرا عفو مت عنک لاهلہم ہے۔

علیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں، ممکن ہے کہ الدر المنقہ میں وہبتک لاهلک کو الفاظ کنا یہ میں شمار کرنے کی وجہ غالباً یہ ہے کہ یہ الفاظ طلاق کا بھی احتمال رکھتے ہیں اور اس بات کا بھی کہ میں نے تیرے خاندان کی وجہ سے تجھے معاف کر دیا۔ پس علامہ طحاوی کی عبارت دیکھنے میں لغزش واقع ہوئی

کیونکہ) الدر المنقہ کے متن الملتقی میں ہے وہبتک لا ھلک، اسکی تشریح میں مجمع الانہر میں ہے میں نے تجھے تیرے خاندان کی وجہ سے معاف کر دیا یا میں نے تجھے تیرے گھر والوں کے سپرد کر دیا کیونکہ میں نے تجھے طلاق دے دی یعنی عفوت عندک (اجلہم کو بطور احتمال بیان کیا گیا، اصل الفاظ کنایہ کے طور پر بیان نہیں کیا جبکہ علامہ طحاوی نے ان الفاظ کو مستقل الفاظ کنایہ میں شمار کیا ہے

طحاوی ^{۱۳۷} — الفاظ کنایہ میں سے ایک اظہری مراد لے ہے یعنی تو اپنی مراد کو پالے۔

اعلیٰ حضرت — گذشتہ کی طرح یہاں بھی دو احتمال ہیں جس طرح خود علامہ طحاوی نے اس سے قبل صاحب درمختار کے قول اظہری کے تحت بحر الرائق کے حوالہ سے بیان کیا کہ اس قول میں نیت کے ساتھ طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ اس قول کا معنی "چل جا" بھی ہے اور "اپنے مقصد میں کامیاب ہو جا" بھی ہے (لہذا جب دو معنوں کا احتمال ہے تو نیت طلاق سے طلاق واقع ہو جائے گی (مرتب)

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ ان الفاظ سے وقوع طلاق اس وقت واضح ہے، جب عورت طلاق طلب کرے یا کہے کہ میں چاہتی ہوں تو مجھے مجھے طلاق دے تو جواب میں خاوند کے اظہری بمراد لے ظاہر ہے یہاں مراد سے مطلوب طلاق ہے۔

طحاوی ^{۱۳۸} — یہ عبارت درمختار کی ہے، صاحب درمختار نے تعلیق طلاق کی شرائط صحت کے ضمن میں پہلی شرط یہ بیان کی کہ جس شرط سے طلاق کو معلق کیا جائے وہ ایسی معدوم ہو جو وجود میں آسکتی ہو کیونکہ اگر وہ متحقق ہو تو

طلاق فی الفور واقع ہو جائے گی، مُعلق نہیں رہے گی اور اگر وہ محال ہو تو وہ کلام لغو ہو جائیگی، محال کی مثال یہ ہے کہ خاوند بیوی کو کہے، "اگر اونٹ سوئی کے سوراخ میں داخل ہو جائے تو تجھے طلاق ہے چونکہ اونٹ کا داخل ہونا محال ہے اس لئے یہ کلام لغو ہو جائے گی۔

دوسری شرط لفظ طلاق اور شرط تعلیق کا اتصال ہے۔

اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت کی کلام کا مفہوم یہ ہے کہ طلاق کو کسی امر محال سے معلق کرنے سے لغویت ایک ظاہری اور بدیہی امر ہے لیکن اگر امر محال سے عدم طلاق کو معلق کیا جائے تو کیا طلاق واقع ہوگی یا نہیں؟ مثلاً یہ کہے کہ "اگر اونٹ سوئی کے سوراخ میں داخل ہو جائے تو تجھے طلاق نہیں" اس صورت میں کلام کے مفہوم کا اعتبار کیا جائے تو طلاق تجزیہ واقع ہوگی کیونکہ طلاق کو ایک وجودی سے معلق کیا گیا ہے لیکن محض نیت کرنے اور فرض کرنے سے طلاق واقع نہیں ہوتی بلکہ طلاق کے الفاظ استعمال کئے جائیں تو وقوع ہوتا ہے جس طرح اگر کوئی کہے لا حاجۃ لی الیٹ (مجھے تیری طرف کوئی حاجت نہیں) تو طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ یہ طلاق کے الفاظ نہیں اسی طرح مذکورہ صورت میں بھی تعلیق کا مفہوم ہے الفاظ نہیں (النداء طلاق نہیں واقع ہوگی)

طحاوی ۱۳۹ — تنویر الابصار کے مصنف نے مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی شخص کسی اجنبی عورت سے کہے اگر تو زید کی زیارت کرے تو تجھے طلاق ہے اب اسی عورت سے اس شخص نے نکاح کیا پھر عورت نے زید کی زیارت کی تو طلاق واقع نہیں ہوگی بلکہ کلام لغو ہو جائے گی۔

اسی ضمن میں صاحب درمختار نے بحر الرائق کے حوالے سے بیان کیا

ہمارے عرف میں عورت کی زیارت کا مفہوم یہ ہے کہ وہ اپنے ساتھ کھانے کا سامان لے کر جاتے جیسے وہاں جا کر پکایا جائے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ مصر میں آجکل اس کے خلاف معروف ہے یعنی وہاں عورت زیارت کرنے والی شمار کی جائے گی اگرچہ اس کے پاس ایسی چیز بھی ہو جسے پکایا نہیں جاتا جیسے پھل وغیرہ۔

اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ ہمارے عرف میں زیارت کا مفہوم ان دونوں سے عام ہے کیونکہ ہمارے ہاں عورت زائرہ شمار ہوگی چاہے وہ اپنے ساتھ کچھ بھی نہ لے جائے۔

طحاوی — طلاق مریض کی بحث میں صاحب درمختار نے لمحتبی کے حوالے سے بیان کیا کہ اگر مقعد مسلول اور مفلوج کی بیماری طویل ہو جائے اور اسے چھنے پھرنے سے معذور نہ کر دے تو وہ صحیح کی طرح ہے، اس پر تفریع کے طور پر علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ بیماری طویل نہ ہو یا طویل تو ہو لیکن چھنے پھرنے سے بھی معذور ہو تو وہ مریض ہے۔

اعلیٰ حضرت — علامہ شامی نے کتاب الوصایا میں درمختار کے اس قول واعتمد فی التجرید کی تشریح میں جو لکھا ہے وہ اس کے خلاف ہے، فتاویٰ شامی کی عبارت یہ ہے :-

لہ بذی القعدة المریض عن القیام۔

لہ من السل بالکسر مریض معروف۔

لہ من یحدث فی احد شقی السیدن طولا فیبطل احساسہ ویرہا کان

فی الشقین ویحدث بفتۃ۔ (حاشیہ الطحاوی، ج ۲، ص ۱۶۵)

والظاہرات مقید بغیر الامراض المنمنمة
التي طالت ولم يبعث منها الموت كالفالج
ونحوه وان صيرت ذافراش و منعت عن
الذهاب في حوائجہ

^{۱۴۱} **طحاوی** — تنزیل البصار مع درمختار میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی
سے کہے انت علی مثل اخی اور احترام یا ظہار یا طلاق کی نیت کرے
تو اس کی نیت صحیح ہوگی کیونکہ یہ کنا یہ ہے لہذا جو اس نے ارادہ کیا وہی واقع
ہوگا، علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ چاہے نیت کرے چاہے دلالت حال ہو
طلاق واقع ہو جائے گی۔

^{۱۴۲} **عالم** — صرف دلالت حال سے وقوع طلاق کے قول سے فقیر کو
اختلاف ہے۔

^{۱۴۲} **طحاوی** — کفارہ کے بیان میں کہا گیا ہے کہ جو شخص کسی ایسی مرض کی
وجہ سے روزہ رکھنے سے عاجز ہو جس کے صحیح ہونے کی امید نہ ہو یا
بوڑھا ہو تو وہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے یا اس کے برابر قیمت ادا کرے
اور اگر ان کو صبح و شام کے کھانے کا مالک بنائے یا ایک وقت کا کھانا
اور دوسرے وقت کی قیمت ادا کرے یا دو صبح یا دو پہر یا ایک سحری اور
شام کے وقت کھانا کھلائے تو جائز ہے (تنزیل البصار و درمختار)
علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ اگر یہ کہا جائے کہ وہ کھانا جو مسکین
کے لئے مباح کیا گیا، انہی کے ہاتھوں ضائع جائے تو جس نے مباح کیا

اس کی ملک میں ضائع ہوگا یا جس کے ہاتھوں ضائع ہوا، علامہ طحاوی فرماتے ہیں۔
 ”میں کہتا ہوں کہ جب وہ کھانے میں بدل گیا اور ماکول ہو گیا تو مباح

کنذہ کی ملک ذائل ہوگئی، اب وہ کسی کی ملک نہیں ہوگا۔“

علیہ السلام ————— صاع کا اسم وہ چیز ہے جو ہلک (ضائع) ہو رہی ہے پس یہ اس کو

بھی شامل ہوگا جب پانی کو مباح کیا جائے تاکہ اس کے ساتھ وضو کیا جائے،

غسل کیا جائے یا اس کے ساتھ کپڑے دھوئے جائیں اور اسی قسم کی

دوسری اشیاء بھی (یعنی جب کوئی چیز کسی نے مباح کر دی تو وہ مباح عنہ کی

ملک نہیں رہے گی)

طحاوی ^{۱۲۳} ————— تنویر البصار میں ہے :-

لو اباحہ کل الطعام فی یوم واحد دفعة

اجزاً عن یومہ ذلک فقط وکذا اذا ملکہ الطعام

بہ دفعات فی یوم واحد علی الاصح۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ لو اباحہ میں اباحت سے مراد

تملیک ہے یعنی اگر کفارہ ادا کرنے والے نے مسکین کو ایک ہی دن میں پورے

طعام (کفارہ) کا مالک بنا دیا یا ایک ہی دن میں کئی بار کے ذریعے مالک بنایا

تو فقط اسی دن کا کفارہ ادا ہوگا۔

علیہ السلام ————— آپ فرماتے ہیں کہ امام طحاوی کا اباحت سے تملیک مراد لینا

صحیح نہیں کیونکہ اباحت کے مقابلے میں مصنف او ملکہ لائے ہیں جس سے

صاف ظاہر ہے کہ دونوں سے ایک معنی مراد نہیں ہے (امام طحاوی نے یہ بات

اس لئے بتائی کہ مصنف نے اولاً اباحت دفعۃ کہا پھر ملکہ بدفعات

کہا جس سے علامہ طحاوی نے گمان کیا کہ دونوں مسئلوں میں صرف دفعۃ

اور دفعات کا فرق ہے ورنہ اگر اباحت اور تنہیک کو ہم معنی نہ مانا جائے تو یہ قیود (دفعۃ اور دفعات) باطل ہیں لیکن امام شامی نے اس بات کا نہایت عمدہ جواب دیا ہے، وہ یہ ہے کہ یہ قبیلۂ احتیاط سے ہے یعنی دونوں جگہوں میں مصنف نے اس بات کی تصریح کر دی جسے دوسرے مقام پر ذکر نہیں کیا امام احمد رضا بریلوی فرماتے ہیں کہ دونوں مقامات پر بد دفعۃ اور دفعات مراد ہے یعنی دونوں مسئلوں میں عبارت مقدار ہے علامہ شامی کی عبارت یہ ہے۔

(قوله دفعۃ) ای او بد دفعات وقوله بد دفعات
ای او بد دفعۃ کما افاد فی البحر فهو من قبیل الاحتیاط
حیث صرح فی کل من الموضعین بما سکت عب
فی الموضع الآخر
ابن تہریر لا یصار کی عبارت یوں ہوگی۔

ولو اباح کل الطعام فی یوم واحد دفعۃ او
بد دفعات اجزا عن یوم۔ ذلک فقط وکذا اذا ملکہ
الطعام بد دفعات او بد دفعۃ فی یوم واحد علی الصحیح۔
طحاوی ۱۴۲۔ عین کے احکامات کے سلسلہ میں تہریر لا یصار میں باب باندھا گیا
باب العین وغیرہ، علامہ طحاوی نے وغیرہ کے تحت فرمایا:-
شمل الخصی والشکاز والمسحور والخشی
المشکل والمعنۃ والشیخ الکبیر الخ۔

۱۔ **علیٰ حضرت** — الشکاز کی تعریف کرتے ہوئے اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ یہ مبالغے کا صیغہ ہے اور اس سے مراد وہ شخص ہے جو اپنی بیوی سے مبالغہ کرے، اسے چھوئے یا اسے بوسہ دے تو بلا دخول انزال ہو جائے (یعنی برکت انزال کا مرہین) ۱۴۵

طحاوی — صاحب در مختار نے عنین کا لغوی معنی یہ بیان کیا :-

من لا يقدر على الجماع

صاحب تنویر الالباب نے اصطلاحی معنی یہ بیان کیا :-

من لا يقدر على جماع فرج زوجته

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ لغوی معنی اصطلاحی معنی سے زیادہ عام ہے، کیونکہ اس میں تمام عورتوں سے جماع پر عدم قدرت کا مفہوم ہے جبکہ اصطلاحی معنی میں صرف زوجہ کا ذکر ہے۔

۲۔ **علیٰ حضرت** — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ ایک اعتبار سے تو لغوی معنی اعم نہیں بلکہ اخص ہے کیونکہ اصطلاحی معنی میں تو یہ کہا گیا ہے کہ وہ اپنی بیوی کے فرج میں جماع پر قادر نہ ہو اگرچہ اس کی دہر میں قادر ہو یا باقی تمام عورتوں کی فروج میں جماع پر پہلے قادر رہ چکا ہو اور لغوی معنی خاص ہے کہ مطلقاً جماع پر قادر نہ ہو لیکن دوسرے اعتبار سے لغوی معنی اعم ہے جس طرح علامہ طحاوی نے فرمایا، لغوی معنی کے اعتبار سے تمام عورتوں سے جماع پر عدم قدرت مراد لی گئی ہے اور اصطلاحی معنی میں صرف اپنی بیوی کی فروج سے جماع پر عدم قدرت مراد ہے پس اس معنی کے اعتبار سے لغوی معنی اعم ہے یعنی یہ (صرف بیوی کی فروج ہی نہیں بلکہ) ان فروج کو بھی شامل ہو گا جن سے جماع کی عدم قدرت کا بیان کیا گیا ہے۔

۱۴۶ طحاوی — امام طحاوی فرماتے ہیں، ابن عقیل نے کہا کہ عنین سنے دہریں جماع کی بھی نفی ہے کیونکہ یہ قیل (فرج) میں جماع سے بھی سخت ہے۔

۱۴۷ علیہ السلام — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ فرج میں جماع کی عدم قدرت سے دُبر میں جماع کی عدم قدرت ثابت کرنا صحیح نہیں کیونکہ بعض اوقات جادو کے سبب فرج میں جماع پر قدرت نہیں ہوتی۔

۱۴۸ طحاوی — عنین کو ایک سال کی ملت دی جائے۔ علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ قاضی ملت دے، پھر فرماتے ہیں، حموی شرح کنز میں ہے اور اسکی کلام دلالت کرتی ہے کہ غیر قاضی کی تاویل معتبر نہیں اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حکم بھی ہو تو اسے بھی اختیار نہیں۔

۱۴۹ علیہ السلام — یہ بات فتاویٰ خیرہ کی تصریح کے خلاف ہے البتہ فتاویٰ خیرہ میں صرف ضابطہ کلیہ بیان کیا گیا ہے، کوئی دلیل نہیں دی گئی اور وہ یہ ہے کہ حد اور قصاص کے علاوہ حکیم جائز ہے۔

۱۵۰ طحاوی — باکرہ عورت کی پہچان کے لئے یہ طریقہ بیان کیا گیا ہے کہ وہ دیوار پر پیشاب کرے، اگر سیدھا دیوار پر لگے تو وہ باکرہ ہے ورنہ شیبہ ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ بات تجربہ سے تعلق رکھتی ہے۔

۱۵۱ علیہ السلام — اعلیٰ حضرت وضاحت فرماتے ہیں کہ تجربہ سے شیبہ اور باکرہ کے درمیان کیفیت پیشاب میں فرق ثابت ہو چکا ہے۔

۱۵۲ طحاوی — تنویر الابصار مع درمختار میں ہے کہ زوجین میں کسی ایک کو دوسرے کے عیب کی وجہ سے رد کرنے کا اختیار نہیں اگرچہ وہ عیب زیادہ ہو مثلاً

جنون، جذام، برص، رتق اور قرن وغیرہ ائمہ ثلاثہ نے ان پانچوں عیوب میں
خاوند کے اختیار کی مخالفت کی ہے جبکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے تین عیوب
میں مخالفت کی ہے۔ علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ ان کے ساتھ ہی قستانی
نے براس عیب کو لاحق کیا جس کی وجہ سے عورت کے لئے خاوند کے ساتھ
کھڑا ناممکن ہو۔

اعلیٰ حضرت — اسے ذیلی نے تبیین میں بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ حضرت امام
محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جب خاوند میں ایسا عیب ہو جس کے باعث
عورت اپنا حق نہ پاسکتی ہو تو اسے رد کا اختیار ہے کیونکہ وہ اس عیب
کی وجہ سے اپنا حق حاصل نہیں کر سکے گی پس وہ محبوب اور عنین کی طرح ہوگا
لیکن مرد کو یہ اختیار نہیں کیونکہ عورت میں عیب کی وجہ سے خاوند طلاق کے
ذریعے ضرر سے بچ سکتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ کسی دوسری عورت
سے متمتع ہو۔

طحاوی ۱۵۰ — بچے کی تربیت و عصبیات کے بعد ذوالرحم کے ذمے ہے (در مختار)
علامہ طحاوی نے ذوالرحم کو محرم کی قید سے مقید کیا اور اس کی وجہ یہ
بیان فرمائی کہ اگر مطلقاً ذوالرحم مراد ہو تو یہ ان عورتوں کو بھی شامل ہوگا
جو محرم نہیں جس طرح بھوپھی زاد اور خالہ زاد نہیں اور یہ بات صحیح نہیں،
کیونکہ یہ در مختار کے بعد والے قول و لاحق لولد عدم و عدم
و خال و خالہ لعدم المحرمیۃ کے منافی ہے۔

اعلیٰ حضرت — لاحق لولد عدم الخوشتناہ کے حق میں ہے جب کہ
چچا زاد سے امن نہ ہو جس طرح خود علامہ طحاوی نے بعد میں بحر الرائق سے
نقل کیا ہے اس لئے دونوں عبارتوں میں کوئی تناقض نہیں ہے،

بجرا لائق کے حوالے سے علامہ طحاوی نے یہ عبارت نقل کی ہے :-
 عبر بالولد ليعمل الذكر والامتناء، وهذا في
 حق الامتناء المشتبهة اذا كان ابن العمد غير مامون^{۱۵۱}
 بجرا لائق میں ہے :-

الكن ينبغي ان يكون محل عدم الدفع الى
 ابن العمد اذا كانت الصغيرة تشتهى وهو غير
 مامون اما اذا كانت لا تشتهى كينت سنة فلا منع
 لانه لا فتنة وكذا اذا كانت تشتهى وكان مامونا^{۱۵۱}
 طحاوی ————— چچا زاد، بھوپھی زاد، خالہ زاد اور ماموں زاد بھائیوں کو
 حق حصانت و تربیت حاصل نہیں کیونکہ وہ محرم نہیں (در مختار)
 علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ عدم محرمیت کی علت کا تقاضا ہے کہ ان
 مذکورہ بالا کو حق پرورش حاصل نہیں اگرچہ بچی غیر مشتہاۃ ہی کیوں نہ ہو۔
 علینصر ————— اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی نے مختلف کتب فقہ کے حوالوں سے
 بیان فرمایا کہ چچا زاد بھائیوں کو، بچہ یا چھوٹی بچی پرورش کے لئے نہ دیجائے
 (قاصی لمخصا)، غیر محرم اور عصب فاسق کو بچی کی پرورش کا کوئی اختیار نہیں
 (کفایہ و ہندیہ) محرم ہی کو بچی کی تربیت کا حق حاصل ہے (فتاویٰ خیرین
 المنہاج للعقيلي، خلاصہ، تانار خانہ)، چچا زاد کو لڑکی کی پرورش کا کوئی

۱۵۱ حاشیہ الطحاوی، ج ۲، ص ۲۴۶

۱۵۲ بجرا لائق، ج ۴، ص ۱۶۹

۱۵۳ فتاویٰ ہندیہ، ج ۱، ص ۵۴۲

حق نہیں (خانہ وفتح القدیر) ۱۵۲

ہدایہ میں ابنِ عم کے لئے عدمِ حقِ حنانت کو بلا تفصیل بیان کیا گیا ہے اگرچہ صاحبِ ہدایہ نے جو دلیل بیان کی ہے اس کے ظاہر الفاظ تفصیل کی طرف اشارہ کرتے ہیں کیونکہ صاحبِ ہدایہ نے ابنِ عم کو حقِ حنانت حاصل ہونے کی دلیل "فتنہ سے حفاظت" بیان کی اور ظاہر ہے کہ فتنہ مشتہاۃ ہی سے پیدا ہوتا ہے۔

طحاوی ۱۵۲ — علامہ طحاوی نے فتاویٰ قاری الہدایہ کے حوالے سے نقل فرمایا کہ فقہاء کے قول ویصح اسلام الصبی لعاقل میں صبی سے مراد وہ ہے جو سات سال یا اس سے زائد عمر کا ہو جائے، اس پر بطور دلیل فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت امیر المؤمنین علی المرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو سات سال کی عمر میں دعوتِ اسلام دی۔

علیٰ حضرت علیہ السلام — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ آپ کی عمر دس سال تھی۔
طحاوی ۱۵۳ — پرورش کرنے والی ربیبہ کے غیر محرم سے نکاح کر لے تو حقِ حنانت ساقط ہو جائے گا (تذویر الالبصار)

اس مسئلے کے ضمن میں درمختار میں قنیہ کے حوالے سے ہے کہ اگر بچے کی ماں کسی دوسرے شخص سے نکاح کر لے اور اس بچے کو اس کی نانی اس کے سوتیلے باپ کے گھر میں رکھے تو باپ کو بچہ واپس لینے کا حق ہے، بجز الرائق میں ہے، مجھے اس بارے میں تردد ہے کہ اگر بچے کو

اس کی خالہ یا اس جیسی کوئی رشتہ دار کسی اجنبی کے ہاں ٹھہرائے تو ایسا حق حنا ساقط ہو جائے گا۔ صاحب بھرا لائق فرماتے ہیں کہ ساقط ہو جائے گا لیکن نہ الفائق میں ہے کہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ زوج الام اور اجنبی میں فرق ہے۔

صاحب نہرالفائق کے قول کی وجہ علامہ طحاوی نے بیان فرمائی کہ اگرچہ زوج الام اپنی بیوی کے بچے پر اپنا مال خرچ نہیں کرتا لیکن اس کے باوجود ماں سے تعلق کی بنا پر اسے ناپسند کرتا ہے اور بے اوقات بعض اغراض کے تحت اپنی بیوی یا اس بچے کو منع کر دیتا ہے جبکہ اجنبی میں یہ چیز نہیں پائی جاتی۔
علیٰ حضرت — آپ نے اس دلیل کو اقوامی قرار دیتے ہوئے وجہ بیان فرمائی کہ

چونکہ عورت کا نفقہ خاوند کے ذمہ ہوتا ہے اور عام طور پر گھر کا سب سامان عورت کے اختیار میں ہوتا ہے اس لئے اجتناب کے باوجود ماں از روئے شفقت بچے کو خاوند کے مال میں سے بالخصوص پھل اور کھانا وغیرہ دیتی ہے چنانچہ خاوند بدگمانی کرتا ہے اور عورت کو متہم کرتا ہے اور اس بنا پر وہ بچے کو ناپسند کرتا ہے حتیٰ کہ بیوی اور خاوند کے درمیان اختلاف و ناہو جاتا ہے جبکہ اجنبی میں یہ بات نہیں ہوتی کیونکہ عورتیں اجنبی کے مال سے اجتناب کرتی ہیں اور وہ بھی ان کو مورد الزام نہیں ٹھہراتا، ان تمام باتوں کا مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔ ہم نے بار بار دیکھا کہ اجنبی لوگ چھوٹے بچوں پر مشفق ہوتے ہیں اور زوج الام کو بچے سے نفرت کرتے ہوئے دیکھا گیا ہے۔ المختصر اجنبی سے عداوت متصور نہیں جبکہ مرنے والے عداوت ہے لہذا دونوں میں فرق ہے۔

طحاوی ۱۵۳ — ماں اور دادی کو بچی کے حیض آنے تک حق حنا نہ ہے اور ان کے غیر کو اس بچی کے مشہدۃ ہونے تک حق ہے لیکن امام محمد علیہ الرحمہ

کے نزدیک ماں اور دادی کے لئے مشقت ہوئے تک حق حنا نت ہے۔ (تویر الالبصار) در مختار میں ذیلی کے حوالے سے اس کی وجہ کثرت فساد بیان کی گئی ہے۔

اعلیٰ حضرت — امام محمد علیہ الرحمہ کی اس روایت پر عمل درآمد اس وقت ہو سکتا ہے جب بچی کا باپ یا کوئی عصبہ موجود ہو نیز حاضنت سے کوئی بہتری کی امید نہ ہو اور عصبہ سے مراد محارم ہیں اور بچی ان کے علاوہ کسی دوسرے کے سپرد بھی نہ کی جائے۔

۱۵۵ طحاوی — مسائل نفقہ کے ضمن میں علامہ طحاوی نے ایک مسئلہ بیان کرتے ہوئے علامہ عبدالقادر کی کتاب 'الواقعات' کا ذکر فرمایا۔

اعلیٰ حضرت — یہ علامہ عبدالقادر بن یوسف آفندی ہیں جو قدیمی و زری ہیں۔ ۱۵۶ طحاوی — کیا غیر اللہ کے ساتھ قسم کھائی جاسکتی ہے؟ بعض کے نزدیک مکروہ ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ نہیں بلکہ مخصوص ہمارے زمانے میں اسی پر فتویٰ ہے اور حدیث پاک میں جو نہی وارد ہوئی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ عادت اور تفاخر کے طور پر قسم نہ کھائی جائے اگر وثوقاً ہو تو کوئی حرج نہیں (در مختار)

اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں حدیث پاک میں طلاق کے ساتھ قسم کی مذمت کی گئی، ابن بلبان نے تمخیص الجامع میں اس کی تصریح کی ہے جیسے علامہ شامی نے رد المحتار کے ص ۶۹ پر نقل کی ہے اور ہم نے رد المحتار کے حاشیے پر ص ۷۰ پر اس کی توجیہ کی ہے۔

۱۵۷ طحاوی — یہیں لغو کے بارے میں مصنف تویر الالبصار نے فرمایا کہ اس میں گناہ نہیں ہوگا لیکن امام محمد علیہ الرحمہ نے اس پر جزم نہیں کیا

بلکہ عدم مواخذہ کی امید سے معلق کیا۔

اب امام محمد علیہ الرحمہ پر اعتراض کیا گیا ہے کہ قرآن پاک میں اس آیت لا یؤاخذکم اللہ باللغو فی امیہاتکم کے ذریعہ عدم مواخذہ پر جزم کیا گیا ہے اور امام محمد علیہ الرحمہ کا قول اس کے خلاف ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس کا جواب یہ دیا کہ چونکہ عین لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے اس لئے عدم مواخذہ کو امام موصوف نے امید سے معلق کیا ہے نہرالفائق میں اس کی یہ توجیہ کی گئی ہے کہ دو چیزیں ہیں، ایک کفارہ، دوسرا عذاب۔ توجب آیت میں مواخذہ بالکفارہ کے ساتھ مستغنی ہوگی تو آیت میں آخرت کے بارے میں سکوت ہے اسی لئے امام موصوف نے رجاء سے معلق کیا ہے امام حموی نے نہرالفائق کی عبارت نقل کر کے اس پر اعتراض کیا کہ امام شافعی تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بعد ہوئے ہیں لہذا اس وقت اختلاف ہی نہ تھا تو کیسے کہا جاسکتا ہے کہ اختلاف تفسیر کی بنا پر امام محمد علیہ الرحمہ نے امید کے ساتھ معلق کیا ہے۔

علت — عین لغو کی تفسیر میں صرف امام شافعی ہی کا اختلاف نہیں بلکہ امام شافعی بلکہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے ائمہ مجتہدین میں اختلاف تھا۔

طحاوی ۱۵۸ — و سلطان اللہ کے الفاظ اسی وقت قسم بن سکتے ہیں کہ

قدرت کی نیت کی جاتی، اگر بادشاہی یا قوت مراد لی جائے تو قسم نہیں بنے

لہذا عرف کے اعتبار سے فرق کیا جائے گا یعنی جہاں سلطان کے

معنی قدرت لئے جاتے ہیں وہاں قسم منعقد ہو جائے گی، اور جہاں

نہیں وہاں نہیں۔

علت — ردالمحتار میں اسکی بہترین توجیہ کی گئی اور وہ یہ کہ نہ

قد سرتہ کے الفاظ کے ساتھ اس کلام سے احتراز کیا گیا، جب
السلطان کے ساتھ البرہان و الحجۃ کے الفاظ بھی ہوں کیونکہ
لفظ بہ مان اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں ہے۔

۱۵۹
طحاوی ——— و د زنا جس سے حد واجب ہوتی ہے اس کی تعریف صاحب
تہذیب البصائر نے یہ فرمائی :-

وطی مکلف ناطق طائر فی قبل مشتبہاۃ خال
عن ملک و شہدۃ فی دار السلام او تمکینہ من ذلک
او تمکینہا۔

محیط میں اس کے ساتھ العلم بالتحريم کی بھی قید لگائی گئی، صاحب
فتح القدیر نے فرمایا کہ زنا بہرمت میں حرام ہے۔ امام طحاوی فرماتے ہیں
کہ صاحب فتح القدیر کا رد ظاہر نہیں کیونکہ بہرمت میں حرمت کا ثبوت اس بات
کے مخالف نہیں کہ بعض لوگ اس سے لاعلم ہوں، نیز صاحب بہرمت
میں اس سے کہ عدل ہونے کا دعویٰ بھی نہیں کیا اور اسی کے ساتھ حضرت
فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا ارشاد کہ اگر وہ شخص جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
زنا کو حرام کیا ہے تو اسے کوڑے لگاؤ اور اگر نہیں جانتا تو اسے بتاؤ کہ
پھر زنا کو حرام کیا ہے تو اسے کوڑے لگاؤ۔

۱۶۰
طحاوی کے اس جواب کے ساتھ کہ بعض لوگوں کی جہالت
اس کی حرمت ثابتہ کے مخالف نہیں، یہ بات بھی ظاہر ہے کہ جو لوگ نئے
اسلام میں داخل ہوتے ہیں تو شریعت حقہ کے بہت سے احکام کو اپنی ہٹل

شرعیات کے مخالفت دیکھتے ہیں لہذا نو مسلم کا اپنے دین میں کسی بات کی حرمت کو جاننے سے پہلے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ دین اسلام میں اس کی حرمت کو بھی جانتا ہو۔
طحاوی ۱۴۰ — زنا کے ثبوت کے لئے جو چار گواہ گواہی دیں ان سے قاضی پوچھے
 ماہو و کیف ہو و این ہو و متی منی و بمن منی۔ "ماہو"
 سے زنا کی شرعی تعریف یعنی "ایلاج" کا سوال ہوگا تا کہ غیر ایلاج سے احتراز
 ہو جائے، کیف ہو سے یہ مطلب ہے کہ آیا ارتکاب زنا اطاعت کے ساتھ
 ہوا یا اکراہ کے ساتھ، علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ جب زنا موجب حد کی
 تعریف میں لفظ "طائعاً" کے ذریعے مکروہ سے احتراز ہو گیا تو یہاں
 اس کی کیا ضرورت ہے؟

اعلیٰ حضرت — اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں کہ کیف ہو کے ذریعے سوال صحیح
 ہے کیونکہ ایک زنا وہ ہے جس سے حد واجب ہوتی ہے اور اس کو
 جمیع قیود کے ساتھ علماء ہی جانتے ہیں۔ اس تعریف سے مکروہ کا خارج
 ہونا اسے مطلقاً زنا کی تعریف سے تو خارج نہیں کرتا اور زنا کی شرعی
 تعریف جس کے بارے میں گواہوں سے سوال کیا جاتا ہے محض آنکھوں
 اور ہاتھوں کے زما نیران یا ناف کے جماع سے احتراز کے لئے
 ہے اسی لئے شارح نے اسے محض ایلاج قرار دیا ہے اور ظاہر ہے
 کہ مکروہ سے زنا میں فرج میں ذکر کا دخول پایا جاتا ہے لہذا یہ سوال ضروری
 ہو گیا کہ کیف ہو تا کہ اس کے ذریعے مکروہ وغیرہ کو حد زنا سے خارج کیا جائے۔
طحاوی ۱۴۱ — امام طحاوی نے "تتمہ" کے عنوان کے تحت فتوحات مکیہ کے
 حوالے بیان فرمایا کہ اہل جنت کی صفات میں سے ہے کہ ان کے دُہنیں ہلکی
 کیونکہ یہ دنیا میں ناپاک قہقہے حاجت کے لئے بندے گئے ہیں اور جنت

پاک کی جگہ نہیں۔

علاقت — مذکورہ بالا علت پر قیاس کرتے ہوئے عورتوں کی شرکاتوں کے

بارے میں بھی یہی بات مناسب ہے کیونکہ وہ پیشاب کے سوراخ ہیں۔

۱۴۲

طحاوی — تنویر البصار میں ہے کہ بچے، غلام اور عورت پر جہاد فرض نہیں ہے

۱۴۱ م طحاوی فرماتے ہیں کہ اگر خاوند اپنی بیوی کو یا مالک اپنے غلام کو جہاد کا حکم دے تو ان کے حکم کی تعمیل میں فرض ہوگا۔ بجز الرائق میں اس پر اعتراض کرتے

ہوئے کہا گیا ہے کہ یہ بات مسلمان غلام کے بارے میں تو کہی جاسکتی ہے

لیکن عورت کے بارے میں نہیں کیونکہ عورت پر صرف انہی احکام میں خاوند

کی اطاعت واجب ہے جو نکاح سے متعلق ہیں۔

علاقت — نکاح سے متعلق امور جن میں بیوی پر خاوند کی اطاعت واجب ہے

یہ ہیں، زیبائش اختیار کرنا، جماع کی طرف بلائی جائے تو حاضر ہونا بشرطیکہ

جماع اپنی شرط کے ساتھ ہو، خاوند کے گھر سے ناجائز باہر نہ جانا، کسی کے

ہاں چاہے باپ ہی کیوں نہ ہو، رات نہ گزارنا البتہ اگر باپ کو بالخصوص

اس کی ضرورت ہو تو وہاں رات گزار سکتی ہے، نفلی روزے ترک کر دینا،

لباس اور بدن کو عطر وغیرہ سے خوشبو لگانا اور حیض کے بعد شرکات کو

خوشبودار روئی وغیرہ سے صاف کرنا وغیرہ۔

۱۴۳

طحاوی — اگر دار حرب سے قیدیوں کو خریدنے کا ارادہ کیا جائے

اور قیدیوں میں مرد، عورتیں، علماء اور جہال ملے جملے ہوں تو انہیں

کس ترتیب سے خریدا جائے، اس بحث میں علامہ طحاوی نے

الدر المنثور کے حوالے سے فرمایا کہ مردوں کو مقدم کیا جائے تاکہ دشمنو

۱۴۴ کے سلسلہ میں ۱۱ سے ۱۵ تک

الحضرت علیؑ — اس صورت میں کہا جاسکتا ہے کہ اگر امام کو تکبیر لشکر کی ضرورت ہو تو مردوں کو پہلے خریدے ورنہ عورتوں کی خرید کو مقدم کرے تاکہ ان کی عصمت محفوظ ہو سکے۔

طحاویؒ ۱۶۴ — مال غنیمت میں سے بعض لوگوں کے لئے حصہ مقرر ہے جبکہ بعض کے لئے کچھ عطیہ ہے، مؤخر الذکر افراد میں سے ایک وہ ذی سبب جو راستہ دکھائے (تتویر الابصار)

صاحب در مختار فرماتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ضرورت کے وقت کفار سے استعانت جائز ہے اور خود رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہودیوں کے خلاف یہودیوں سے مدد لی اور مال غنیمت میں سے بھی انہیں کچھ حصہ دیا۔

علامہ طحاویؒ نے مسئلہ مذکورہ کے ضمن میں فتح القدر کی عبارت نقل فرمائی جس کا مطلب یہ ہے کہ مشرکین کے خلاف مشرکین سے استعانت جائز ہے جبکہ وہ خوشی سے آمادہ ہوں نیز نہ تو ان کو حصہ دیا جائے اور نہ ہی ان کیلئے جہنم ہوا، رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی یہ بات ثابت نہیں کہ آپ نے ان کو پورا حصہ دیا ہو بلکہ کچھ مال دیا۔ اس اعتراض کے جواب میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر میں بعض افراد کو واپس کر دیا، صاحب فتح القدر نے فرمایا :-

و لعل سعد من سعد في غزوة بدر ساجاء

ان یسلم الخزله

علامت — "لعل ساد من الخز" فتح القدير کی کلام نہیں بلکہ صاحب فتح القدير نے اسے امام شافعی رحمہ اللہ سے نقل فرمایا ہے جیسا کہ انہوں نے اسے نصب الراية میں بیان کیا۔

خطاوی ۱۴۵ — بزازمی نے کہا کہ اگر کوئی شخص شراب پیتے، ارتکاب زنا کرتے یا قطعی حرام کھاتے وقت بسم اللہ پڑھے تو اس نے کفر کیا کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے اسم مبارک کی توہین کی۔

علامہ خطاوی فرماتے ہیں کہ بزازمی کے قول لائنہ استخفاف باسم اللہ تعالیٰ میں اس بات کی صراحت ہے کہ کفر کی وجہ استخفاف ہے اور استخفاف کا تعلق دل سے ہے لہذا اگر استخفاف ثابت ہو جائے تو کفر ہے ورنہ کفر نہیں ہوگا۔

علامت — موجبات کفر مختلف ہیں بعض میں دونوں جانبیں (استخفاف و عدم استخفاف) برابر ہیں اور استخفاف ضروری دلیل ہی سے ثابت ہو سکتا ہے جیسے کوئی شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہری جمال کی کم پردہ کرے اور لباس مبارک کے میلہ ہونے کو اگر القار پر یا اس بات کے اظہار پر کہ دنیا قابل التفات نہیں یا کسی دوسرے اچھے مقصد سے تعبیر کیا جائے تو یہ تعبیر مجہود ہے اور اگر اس بات کا ذکر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کے انداز میں ہو تو کفر ہے اور یہ بات ظاہر سے معلوم ہوتی۔

بعض موجبات وہ ہیں جن میں جانب استخفاف راجح ہے تو جب تک اس کے خلاف پردہ دلیل نہ ہو، استخفاف ہی سمجھا جائے گا جیسے قرآن پاک کلام اللہ نجاست میں ڈالنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر پاک کے وقت اپنا ستر کھولنا، پس اس ضابطے کو اچھی طرح محفوظ کر لے جو زیادت

میں تجھے نفع دے گا، اللہ تعالیٰ بہتر جانتے والا ہے اور درالمختار جہ ۳
ص ۲۳۸ میں ملاحظہ کریں۔

۱۶۶ طحاوی — بحر الرائق کے حوالہ سے علامہ طحاوی نے باب المرتد میں بیان فرمایا
ویکفر بقولہ لم تعص الانبیاء و حال النبوة و لا قبلہا
لردہ النصوح۔

۱۶۷ علامہ — الاشباہ میں لم تعص کی بجائے لم یعصوا ہے اور امام حموی نے
فرمایا ظاہر ہے کہ یہ لفظ لم یعصوا ہے (عصیان سے نہیں بلکہ عصمت سے
ہے) کیونکہ اکابر محققین اہل سنت کا مسلک یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام نہ تو
نبوت کے بعد اور نہ ہی پہلے کبھی عصیان کے مرتکب ہوئے، ان محققین میں
سے ایک حضرت علامہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ ابن حجر مکی نے بھی فضل القرنی اور الزواہر
میں ہی نقل فرمایا، حموی کی عبارت یہ ہے :-

وقد يقال ان الميم سقطت من ثانيا
الاقتلام فواجبت فساد الكلام وان الاصل كان
ولو قال الانبياء لم يعصموا حال النبوة ولا قبلها
كفر لان رد النصوح والمراد بالنصوح حينئذ
الادلة السدالة على عصمتهم المذكورة في علم الكلام
والله الهادي الى بلوغ المرام له

۱۶۸ طحاوی — بحر الرائق میں ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ اگر ہمارے نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہوتے تو حضرت آدم علیہ السلام کی پیدائش نہ ہوتی۔ اس قول سے وہ کافر تو نہ ہوگا البتہ یہ بات خطا ہے۔

علیٰ حضرت — میں کہتا ہوں یہ بات (خطا نہیں بلکہ) صحیح اور متفق علیہ ہے اور صحیح احادیث میں مذکور ہے لہذا اس قول خطا سے بچنا چاہئے۔

طحاوی ۱۴۸ — کسی شخص معین کی بعثت سے انکار کفر نہیں۔

علیٰ حضرت — یہ بات محل غور ہے کیونکہ نصوص متواترہ کثیرہ سے ثابت ہے کہ جس طرح مطلقاً بعثت ثابت ہے اسی طرح بعثت مطلقہ کا ثبوت بھی ہے اور یہ مسئلہ ضروریات دین سے ہے۔

طحاوی ۱۴۹ — تنویر الابصار مع الدر المختار میں ہے کہ دو شرکیوں میں سے ایک کا مال ضائع ہو گیا، پھر دوسرے نے اپنے مال سے سمان (تجارت) خریدا، اگر انہوں نے عقد شریعت میں وکالت کی تصریح کی ہے بائیں طور کہ ہم میں سے جو بھی اپنے مال سے جو کچھ خریدے گا وہ دونوں میں مشترک ہوگا تو حسب شرط خریدا ہوا مال دونوں میں مشترک ہوگا کیونکہ وکالت باقی ہے اور اگر انہوں نے محض شرکت کا ذکر کیا تھا اور وکالت کا ذکر نہیں کیا تھا تو پھر وہ مال صرف اسی کا ہوگا جس نے خریدا ہے، یہاں در مختار اور طحاوی دونوں میں ولعین صا دقاع علی الوکالت کے الفاظ ہیں۔

علیٰ حضرت — صحیح عبارت لعمین صا دقاع علی الوکالت فیہ لیس جیسے علامہ شامی نے طحاوی سے نقل کی ہے ۷

لعمین صا دقاع تعاضیہ ہے کہ تمام انبیاء کی بعثت کا اقرار کیا جائے اور کسی ایک کی بعثت کا انکار نہ کیا جائے۔

طحاوی ۱۴۰ — تعلیق وقت کی بحث میں علامہ طحاوی نے بحر الرائق کی ایک طویل عبارت نقل فرمائی جس میں وقت مرہض کا ذکر ہے، پھر خود ہی سوال اٹھایا کہ اگر کوئی شخص کہے کہ منقولہ عبارت وقت مرہض کے بارے میں ہے اور تمہاری کلام تعلیق وقت کے سلسلہ میں ہے تو اس کا جواب علامہ طحاوی نے یہ دیا کہ اس سے قبل صاحب بحر الرائق نے طحاوی کے حوالے سے بتایا کہ مرض موت میں یقیناً وصیت بعد الموت کی طرح ہے۔

عبارت
المحقق — یہ صحیح ہے کہ بحر الرائق نے طحاوی سے نقل کیا لیکن اس کے بعد اس کے خلاف کو صحیح قرار دیا، اس لئے علامہ شامی نے فرمایا کہ اس شخص پر تعجب ہے جس نے بحر الرائق کی ابتدائی عبارت نقل کی لیکن پوری عبارت نہیں دیکھی۔

طحاوی ۱۴۱ — مسجد کا بانی فوت ہو جائے تو اس کے ورثہ کو اس بات کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ اہل مسجد کو مسجد میں کمی زیادتی سے منع کریں اور اگر وہ راستے میں سے کچھ حصہ مسجد میں داخل کر کے مسجد کو وسیع کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں۔

عبارت
المحقق — یہ اجازت اس وقت ہے جب راستہ بطور علامت ہو اور گزرنے والے کو اس کی وجہ سے تکلیف نہ پہنچے نیز مسجد کو توسیع کی ضرورت ہے، زمینی اور الدر وغیرہ میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے۔

طحاوی ۱۴۲ — اگر کسی بستی کے خراب ہونے اور وہاں کے ماحول کے خراب ہو جانے کی وجہ سے مسجد غیر آباد ہو جائے تو امام یوسف رحمہ اللہ نقل کے نزدیک تقاضی کی اجازت سے اس کا سامان بیچ کر دوسری مسجد میں صرف کیا جائے۔ زمینی نے اس کی تصریح کی ہے۔

علالت — امام زلیعی نے لفظ عند کے ساتھ ذکر کیا جو ظاہر روایت کے
 اوپر دلالت کرتا ہے لیکن الدر سے اس کے بغیر کا پتہ چلتا ہے۔

طحاوی ^{۱۴۳} — شرح الملتقی میں ہے کہ اگر متولی کسی غیر کو مختار بنائے تو صحیح نہیں۔
علالت — اگر کسی کو تولیت کی وصیت کرے تو جائز ہے اور وہی وصی،

متولی ہوگا جس طرح فتاویٰ خیر یہ اور اسی فتاویٰ طحاوی میں ہے۔

طحاوی ^{۱۴۴} — وقف میں اگر کوئی شخص اپنی ذمہ داری سے کسی دوسرے
 کے لئے فارغ ہو تو مغروغ رہے کے لئے حق اس وقت تک ثابت نہیں ہوگا
 جب تک قاضی کی طرف سے تقرری نہ ہو۔

علالت — اور یہ فارغ ہونے والا شخص بھی واقف یا قاضی کے علم کے بغیر
 اپنے آپ معزول نہیں ہو سکتا جیسے عنقریب متن میں آئے گا:
 ولو عزل الناظر نفسه ان علم الواقف والقا

صح والا لا لا

طحاوی ^{۱۴۵} — اگر کسی معین شخص کو نگران مقرر کیا پھر حاکم کو نگران بنایا گیا۔ اب اس
 شخص معین نے کسی دوسرے شخص کی تقرری کی، پھر وہ مر گیا تو کیا اختیارات
 حاکم کی طرف لوٹیں گے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر تفویض صحت کی
 حالت میں ہوئی تو حاکم کو اختیار حاصل ہو جائے گا اور اگر حالت مرض میں
 تفویض کئے گئے تو جب تک مفوض الیہ زندہ ہے، حاکم کو اختیارات
 حاصل نہیں ہو سکتے۔

علالت — حموی نے اس بات کی مخالفت کی ہے کیونکہ یہ شرط وقف

کو باطل کرنے کی طرف لے جاتی ہے (واقف نے تو اس کے بعد حاکم کو تقریر کیا ہے لہذا اس صورت میں واقف کی شرط باطل ہو جائیگی)

طحاویؒ ۱۷۶ — علامہ شیخ قاسم سے سوال کیا گیا کہ سلطان حقیق نے بیت المال سے مصارج مسجد کے لئے زمین ہیا کی تو کیا یہ وقف صحیح ہے؟ علامہ موصوف نے فتویٰ دیا کہ یہ وقف صحیح ہے اور دوسرے سلطان کو اس کے باطل کرنے کا کوئی اختیار نہیں ملے

علیٰ حضرتؒ — یعنی یہ اسی طرح لازم ہو جائے گی جس طرح وقف لازم ہوتا پس دوسرے سلطان کو اس کے باطل کرنے کا کوئی حق نہیں لیکن یہ وقف شرعی نہیں جس میں شرط کا اعتبار کیا جائے جیسے علامہ شامی نے بیان فرمایا ہے، فتاویٰ شامی میں ہے :-

افتی المولیٰ ابوالسعود بان اوقاف المملوک والامرار لا یراعی شرطہا لانہا من بیت المال وتؤول الیہ — ولعل مراد العلامة القاسم بقولہ ان الوقت صحیح اى لازم لا یشترط علی وجه الارضاد المقصود منه وصول المستحقین الی حقوقہم ولم یرد حقیقۃ الوقت الخ

طحاویؒ ۱۷۷ — صاحب درمختار نے نہر الفائق کے حوالہ سے نقل کیا کہ مصر میں امراء کے اوقاف عام طور پر زمین کے وہ ٹکڑے ہوتے ہیں جو بیت المال کے

وکیل سے صورتہ خریدے ہوئے ہونے میں۔

اس کی تشریح کرتے ہوئے علامہ طحاوی فرماتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ جب ان کا خریدنا صحیح نہیں تو وقف بھی صحیح نہیں، پھر علامہ طحاوی التفتہ میں سے نقل کرتے ہیں کہ بیت المال سے خریدی ہوئی زمین کا حال معلوم نہ ہو تو اسے اصل پر محمول کرتے ہوئے صحیح قرار دیا جائے گا۔

علیہ السلام ————— یعنی جب یہ معلوم ہو کہ خریدی گئی ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ خریدنا صحیح ہے یا نہیں تو اسے اصل پر محمول کرتے ہوئے صحیح قرار دیا جائے گا لیکن جب نفس شرار کا بھی علم نہ ہو تو پھر صحت پر محمول نہیں کیا جائے گا، اب یہ صورتہ وقف ہوگی کیونکہ وقف سلطان کے لئے خریدنا لازم نہیں ہے جیسے علامہ شامی نے تحقیق فرمائی، فتاویٰ شامی میں ہے :-

وان كان اوقفه سلطان من بيت

العمال من غير شر فافتي لعلام فتاسم

بان الوقف صحيح له

طحاوی ^{۱۷۸} ————— الاشباہ والنظائر میں ہے (چند مسائل کے علاوہ خاموشی

کلام کی طرح ہے، ان میں سے ایک مسئلہ سکوت البکر عند

استیمار ولیہا قبل التزویج وبعدہا بیان کیا گیا۔ علامہ

طحاوی فرماتے ہیں کہ لفظ وبعدہ کا عطف عند استیمار پر ہے۔

علیہ السلام ————— اس مسئلہ یعنی عطف بیان میں علامہ طحاوی نے حموی کی پیروی

کی ہے اور جو کچھ ہم نے اس پر لکھا ہے اسے بلا حلقہ کریں، حموی میں ہے :-
و بعدہ عطف علی قوله عند استیمارہا لعلی

قبلہ کما هو ظاہر لمن تدبرہ

۱۷۹ طحاوی ————— لفظ ”قبل“ پر بھی عطف جائز ہے اور اس سے کوئی مان نہیں۔
۱۸۰ علامہ ————— بلکہ یہی (یعنی لفظ ”قبل“ پر عطف ہی) متعین ہے جس طرح ہم نے
اپنے مقام پر بیان کیا ہے۔

طحاوی ————— مجبور شخص کی خرید و فروخت فاسد ہے یعنی کسی کو کسی چیز
کے اصل قیمت سے زیادہ کے ساتھ خریدنے پر مجبور کیا جائے اور یونہی
اسے مجبور کر کے اس سے کچھ خریدا جائے۔

۱۸۱ علامہ ————— الانشباہ میں جو حکایت امام صاحب کی اغرابی کے ساتھ پانی
فروخت کرنے کے بارے میں مذکور ہے اس میں دیکھیں، شاید وہ امام
صاحب سے ثابت نہیں۔

طحاوی ————— تنویر الابصار مع الدر المختار میں ہے کہ در اہم و دنانیر آٹھ مسائل
میں ایک ہی جنس ہیں جن میں سے ایک ادائیگی قرض ہے۔

علامہ طحاوی نے اس کی ایک صورت یہ بیان فرمائی کہ ایک شخص کے
در اہم دوسرے کے ذمے قرض کیا اور وہ مقروض ادائیگی نہیں کرتا، دریں شمار
اس کے مال سے دنانیر قاضی کے قبضہ میں آجاتے ہیں تو قاضی کو حق پہنچتا
ہے کہ ان دنانیر کو در اہم کی جگہ صرف کرے اور قرض خواہ کا قرض بھی
ادا کرے لیکن امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک صرف دیناروں ہی میں

اس طرح کر سکتا ہے اور صاحبین کے نزدیک غیر دینار بھی اسی حکم میں ہیں۔
علامت — ظاہر روایت کے مطابق قرض خواہ خود بخود دینار نہیں لے سکتا
 جبکہ اس کا قرض درہم ہوں اور یونہی بالعکس، قاضی خاں نے باب الصرف
 میں اسے صحیح قرار دیا ہے اور بارے زمانے میں فتاویٰ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ
 کے مذہب پر ہے جس طرح باب الحج میں آ رہا ہے :-

والفتاویٰ اليوم على جوانب الاخذ عند القصد
 من اى مال كان لا سيما في ديارنا هذا و منهم العفوة^{۱۸۲}
 فتاویٰ قاضی خاں کی عبارت یہ ہے :-

وان ظفربدنا منير مدبونه في ظاهر الرواية
 ليس له ان يأخذ الدنانير و ذكر في كتاب العين
 والدين له ان يأخذ و الصحيح هو الاول^{۱۸۲}

مخطاوی — غصب شدہ کھانا اگرچہ پکانے کے سبب اسے اپنی اہل سے
 بدل دیا گیا ہو جب تک اس کی قیمت ندادا کی جائے یا ضمانت نہ دی جائے
 یا معاف نہ کرایا جائے، خریدنا حرام ہے۔

علامت — امام مخطاوی کی تعلیم صاحبین کے مذہب پر صحیح ہے کیونکہ ان کے
 نزدیک غاصب مفسوب کے تبدیل یا ہلاکت ہونے سے مالک نہیں بنتا جب تک
 اس کی قیمت ادا نہ کرے یا ضمانت نہ دے لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 غاصب مفسوب کا مالک ہے اگرچہ سبب تک میں خبیث ہے لہذا یہ اس طرح

ہوگا جیسے مع فاسد میں خریدا ہوتا ہے یعنی مشتری کے لئے طیب ہے کیونکہ
 خبث کا تعلق صرف فاصب کے ساتھ ہے لہذا مفسوب کے تبدیل ہونے
 یا بلاکت پذیر ہونے سے اس کا تعلق مفسوب منہ کے ساتھ نہیں ہوگا کیونکہ
 وہ تعلق ضمانت کی طرف منتقل ہو گیا بلکہ ہماری تحقیق کے مطابق غاصب
 کی ملکیت پر تمام ائمہ کا اجماع ہے جیسے کہ ہم نے ردالمحتار کے حاشیہ
 پر بیان کیا ہے۔

۱۸۳

طحاوی — بیع فضولی کے ضمن میں بحر الرائق عن البزازیہ کے حوالہ سے علامہ
 طحاوی نے ایک عبارت نقل فرمائی۔

والصحيح انه اذا اضيف العقد في احد الكلامين
 الى فلان يتوقف على اجازة فلان كذا في البحر
 عن البزازیة ۛ

۱۸۴

علیٰ مختصر — فتاویٰ بزازیہ میں کتاب البیوع کی فصل عاشر کے آخر میں یہ عبارت
 ہے لیکن وہاں لفظ الصحيح نہیں ہے ۛ

۱۸۴

طحاوی — فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ اگر کوئی قرضخواہ مقرض کے دراہم
 حاصل کرنے میں کامیاب ہو جائے اور قرض معجل بھی ہو اور نہ ہی یہ دراہم
 اس کے دراہم سے زیادہ کھرے ہوں تو وہ لے سکتا ہے ورنہ نہیں
 جیسے اسے اگر دیون کے دیار مل جائیں اور مقرض کے ذمہ دراہم ہوں
 تو نہیں لے سکتا۔

علیہ السلام

فتاویٰ خانیہ کے باب الصرف میں بھی یہی مسئلہ اسی طرح مذکور ہے۔
 طحاویؒ ۱۸۵ — کسی شخص سے ایک مقررہ وعدہ پر کوئی چیز بنوانا بیعِ سلم ہے

بشرطیکہ وقتِ مقرر میں عجلت نہ ہو بلکہ ہلت ہو (تذویر الالبصار مع الدر المختار)
 اس کی تفصیل میں علامہ طحاوی فرماتے ہیں اجل، یا تو اجلِ سلم
 کی طرح ہوگا جس طرح ایک ہینہ یا زائد تو یہ بلا تفصیل سلم ہے اور اگر اجل
 سلم کی صلاحیت نہ رکھتا ہو تو پھر دو صورتیں ہیں، اس میں تعاملِ جاری
 ہو سکتا ہے یا نہیں، اگر جاری ہو سکتا ہے تو پھر طلبِ صفت ہے ورنہ
 پھر دو صورتیں ہونگی، اگر اجل بطورِ عجلت ہے تو بھی طلبِ صفت کہلائیگی
 لیکن اگر بطورِ ہلت ہو تو اجل فاسد ہوگی۔

علیہ السلام

امام طحاویؒ کی عبارت سے پتہ چلتا ہے کہ یہ تجزیہ اس صورت
 میں ہے جب تعاملِ جاری نہ ہو سکتا ہو تو اس صورت میں فساد کی
 دو شرطیں ہیں، اجل کا ذکر بطورِ ہلت کیا جائے اور تعامل بھی نہ ہو سکے
 اور صحت کے سلسلہ میں دو باتوں سے ایک بات ضروری ہے تعامل
 یا ذکر بطورِ عجلت، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ معاملہ اس کے برعکس ہے پس
 صحت کے لئے دو شرطیں ہیں، تعامل اور اجل بلا ہلت اور ان دونوں
 میں سے ایک کے پائے جانے سے حصولِ فساد ہے۔

طحاویؒ ۱۸۶

استصناع بطورِ بیع صحیح ہے، بطورِ معاہدہ صحیح نہیں ہے۔
 (تذویر الالبصار) علامہ طحاویؒ فرماتے ہیں کہ اہل مذہب سے ایک جماعت
 نے بطورِ معاہدہ بیع ہوئے کا قرآن کیا ہے۔

علامت — اس جماعت میں سے حاکم شہید بھی میں جیسا کہ قستانی میں ہے۔
(نوٹ، بحر الرائق میں بھی اسی طرح ہے :-)

فقد اختلفوا فی کونه موعدة ومعاقدة فعند
الحاکم الشہید والصفار ومحمد بن سلیمان وصاحب
المشهور موعدة له (مرتب)

۱۸۷ طحاوی — در مختار میں بیع الوفا کی یہ صورت بیان کی گئی کہ کہ فی شخص کسی
میں چیز کو مثلاً ایک ہزار درہم پہنچے اور یہ بات طے ہو جائے کہ جب وہ چیز
والپس لوٹائے گا تو رقم واپس کر دی جائے گی :- اس کے بعد لکھا گیا شد
اذا ذکر الفسخ فيه او قبله الخ

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ جب بیع وفا کی صورت میں معنی اس
اذا اسد علیہ اشمن الخ کہ وہ یا تو پھر سنا اذا ذکر الفسخ یعنی میں
لہذا اسے حذف کرنا اولیٰ ہے تاکہ اختلاف صحیح ہو سکے۔

علامت — میں کہتا ہوں کہ جب بیع مطلق ہو اور نفس عقد میں شرط فسخ اور عدم
لزوم کا نہ تو صراحت ذکر ہو اور نہ دلالت اور عقد کے بعد اس کا معاہدہ ہو اور اس
بیع میں بائع کے علم میں غبن فاحش یا اصل شن پر زائد منافع بھی نہ ہو تو وہ
بیع رہن نہ ہوگی اور یہ بات بھی گزر چکی ہے کہ بیع وفادہ سب سے جس میں نفس
عقد میں فسخ کا ذکر ہو جس طرح بحر الرائق اور دیگر کتب فقہ میں ہے اور اسی
میں اختلاف جاری ہوتے ہیں اور در مختار میں تیسرے قیل کے تحت
جو کچھ بیان کیا گیا ہے وہ مسکے کی مختلف اجمالی صورتیں ہیں اگرچہ بعض صورتیں

بیع وفا کی نہیں ہیں لہذا علامہ طحاوی کا قول سیاقی الخلاف ساقط ہو جائیگا۔
 ۱۸۸ طحاوی — اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص سے کہتا ہے کہ حاکم سے میرا
 فلاں کام کرا دو اور رشوت کا ذکر نہیں کرتا پھر کام بن جانے پر کچھ دیتا ہے تو کیا
 یہ عطیہ لینا جائز ہے؟ بعض کے نزدیک ناجائز ہے اور بعض کہتے ہیں جائز ہے
 اور یہی صحیح ہے کیونکہ بدلہ احسان ہے۔

۱۸۹ علیہ السلام — علامہ طحاوی کے لئے مناسب تھا کہ جواز سے عطیہ معہودہ کی استثناء
 کرتے کیونکہ جو چیز معروف ہو وہ مشروط کی طرح ہے۔

طحاوی — اگر کوئی شخص اپنے مقروض سے کہے کہ میرا فلاں کام بادشاہ
 سے کرا دو اور میں نے قرض سے تمہیں بری الذمہ کر دیا تو یہ ابراہیم
 نہیں کیونکہ یہ اصلاح ہم کی خاطر ہے اور اصلاح ہم قرض دار کا اخلاقی
 فرض ہے۔

۱۹۰ علیہ السلام — اس سے یہ فائدہ حاصل ہوا کہ میں کام کا کرنا اخلاقی فرض ہے
 اس پر کوئی چیز لینا جائز نہیں ہے۔

طحاوی — لفظ بکر سے قبل بکر الرائق کی عبارت ہے اور اس کے بعد
 فتاویٰ ہندیہ کی عبارت شروع ہوتی ہے۔

۱۹۱ علیہ السلام — علامہ طحاوی کے قول ”تمتہ“ سے لے کر یہاں تک تمام
 عبارت بکر الرائق سے منقول ہے۔

طحاوی — یتیموں کے مال میں وحی کے لئے مصانعت جائز ہے۔
 علیہ السلام — مصانعت کا مطلب ہے ظالموں کے ظلم کو دور کرنے کیلئے

کوئی چیز بطور رشوت دینا یعنی جب وحی کو معلوم ہو کہ اگر وہ یتیم کے مال
 سے بطور رشوت نہ دے تو مشقت زیادہ ہوگی یا مال کم ہو جائے گا تو وہ

ظالم کو کچھ دے کر بچاؤ کر سکتا ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ہے :-

وفي فتاوى لنسفى فى مسائل لميراث الوصى

اذا طول ببعدياته داس اليتيم وكان بحيث لو امتنع
مرا دت الموت فندفع من التركة جباية داس
فلا ضمان عليه وكان كالمصانعة له

طحاوی ۱۹۲ — خلاصہ میں ہدیہ کی تین صورتیں بیان کی گئی ہیں :-

(۱) لینا دنیا دونوں حلال اور یہ باہمی میل جول کی خاطر ہے۔

(۲) لینا دنیا دونوں حرام اور وہ ظلم پر مرد کی خاطر کچھ لیا جائے۔

(۳) دنیا حرام نہیں البتہ لینا حرام ہے اور وہ ظلم سے نجات حاصل کرنے کیلئے
دیا جائے اور اس کا حیلہ، حیلہ استجار ہے جس کا ذکر پہلے ہو چکا ہے۔

علیٰ حضرت — خلاصہ کی عبارت یہ ہے :

(ترجمہ) اور تیسری (قسم) اپنے نفس سے ظلم دور کرنے کے لئے

ہدیہ دینا اور یہ لینے والے کے لئے حرام ہے اور حیلہ یہ ہے کہ

اس کو تین دن کے لئے یا اس کی مثل کے لئے اجرت پر چل کر لے

تاکہ وہ اس کے لئے کام کرے پھر اس سے کام لے لیکن یہ حیلہ اس وقت

ہوگا جبکہ وہ کام جائز ہو، مثلاً پیغام پہنچانا وغیرہ اور اگر مدت کا تعین نہ ہو

تو جائز نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ یہ عبارت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ دفع ظلم

کے لئے کچھ لینا جائز نہیں چاہے ظالم کوئی دوسرا شخص ہی کیوں نہ ہو

کیونکہ حیدر استیجار امر جائز میں ہوتا ہے اور مظلوم سے دفع ظلم تو شرعاً ہر اس شخص پر لازم ہے جو اس کی طاقت رکھتا ہو لہذا اس پر اجری لینا جائز نہیں اور یہی مراد بجر الرائق کے اس قول کی ہے جو گزر چکا ہے کہ کسی کی مشکلات حل کرنا دیانۃً لازم ہے اور اس کی دلیل فتاویٰ ہندیہ کا وہ قول ہے جو محیط کے حوالے سے گزر چکا ہے کہ اگر معاملہ کو ٹھیک کرنے اور ظلم سے نجات دلانے کے بعد کچھ دیا تو دینا اور لینا دونوں صحیح ہیں (اس تفصیل کے بعد) اب اس قول کی حاجت نہیں رہے گی جو میں نے بجر الرائق کے قول مذکور ۲۸۶ پر لکھا ہے کہ شاید اصلاح المہم مستحق علیہ دیانۃً اس وقت ہو جب وہ بادشاہ کی جانب سے اس کام پر متخوہ متعین ہو، پس حکم اجارہ اس پر واجب ہوگا، اور جو کچھ شامی ج ۴، ص ۴۷۱ پر لکھا ہے اسے مدخلہ کریں۔

۱۹۳ طحاوی — بعض لوگوں کے نزدیک غیر انبیاء پر خلیفۃ اللہ کا اطلاق جائز نہیں کیونکہ ان کے نزدیک یہ انبیاء کرام علیہم السلام کے لئے مخصوص ہے جس طرح قرآن پاک میں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے لفظ خلیفہ استعمال ہوا۔

۱۹۴ طحاوی — حدیث پاک میں حضرت امام مہدی کے لئے خلیفۃ اللہ کا لفظ آیا ہے جس سے غیر انبیاء علیہم السلام پر اس لفظ کے اطلاق کا جواز ثابت ہے۔
۱۹۴ طحاوی — صاحب تنویر الابصار نے فرمایا کہ "بادشاہ عادل ہو یا جائز اس کی طرف سے عہدہ قضا قبول کرنا جائز ہے"

علامہ طحاوی نے اس کی مثال بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ کیوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے یہ عہدہ قبول کیا

حالانکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ حق پر تھے۔

اعلیٰ حضرت ————— یہ مثال نہایت غیر مناسب ہے کیونکہ کہیں اس سے فاسق، ظالم

اور عیب جو قسم کے لوگ جن کے دلوں میں بیماری ہے، صحابہ کرام کے ساتھ

اپنے بغضِ عظیم کی تکمیل کے لئے توہین کی جرأت نہ کریں حالانکہ مسلمانوں کے

نزدیک جائز اس شخص کو کہا جاتا ہے جو کسی چیز کو اپنی جگہ پر نہ رکھے جیسے

عادل، کسی چیز کو اپنی جگہ پر رکھنے والے کو کہتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ

اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما دونوں برحق امام اور سچے خلیفہ تھے البتہ

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے احکامات کی

سماعت و طاعت لازم تھی لیکن انہوں نے اس کے برعکس دعویٰ کر کے

خلافت کو اس کے غیر مقام پر رکھا اور یہ لفظ اس لفظ سے زیادہ تعجب خیز

بھی نہیں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے حواری، پیروں اور صحابی

اور عشرہ مبشرہ میں۔۔۔ سے ایک حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے لئے متماثل کہا

اور فرمایا کہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے لڑائی لڑے گا اور تو ظالم ہوگا تو

ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ ان دونوں لفظوں سے مراد وہی شخص ہے جو کسی چیز کو

اس کے غیر مقام پر رکھتا ہے۔

اب اگر یہ وضعِ عناد سے ہو تو قابلِ مذمت ہے اور اجتہاد میں

خطا ہو تو مجتہد معذور مستحقِ اجر غیر عاصی ہوگا (حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے

بھی خطائے اجتہادی واقع ہوئی) پس یہ لفظ قبیح ہے کیونکہ اس سے صحابہ

کرام کی توہین کا دروازہ کھل جائے گا، اللہ تعالیٰ ہم سب کی توبہ قبول فرمائے

ہر قسم کی قوت، اللہ بلند و بالا کے لئے جو نہایت توبہ قبول کرنے والا

بخشنار، مہربان ہے۔

۱۹۵ طحاوی ————— اجتہادی مسئلہ میں اگر اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ کیا تو

مطلقاً نافذ نہیں ہوگا اور اسی پر فتویٰ ہے (تنویر الابصار)

امام طحاوی نے کمال کا قول نقل کیا کہ اگر قصداً اپنے مذہب کے خلاف فیصلہ کرتا ہے تو یہ اچھے مقصد کے لئے ایسا نہیں کر رہا بلکہ ہلکے خواہش کے تحت ایسا کر رہا ہے اور بھول کر ایسا فیصلہ کرنے والے کا فیصلہ اس لئے نہیں قبول کیا جائے گا کہ مقلد نے اس کی تقلید اس لئے کی وہ اس کے مذہب کے مطابق فیصلہ کرے، اس لئے نہیں کہ وہ غیر کے مذہب پر فیصلہ کرے۔

علیہ السلام حضرت ————— مقلد سے مراد وہ شخص ہے جس نے اس قاضی کو فیصلہ کیلئے قاضی بنا کر اس کی تقلید کی۔

۱۹۶ طحاوی ————— باب شہادت میں فرع (جس کا عدل ظاہر ہے) کا اپنے اصل کا عدل ثابت کرنا کافی ہے جس طرح دو گواہوں میں سے ایک کا دوسرے گواہ کی عدالت ثابت کرنا کافی ہے کیونکہ فرع اصل کا ناقل ہونے کی وجہ سے اس کی مثل ہو گیا اور مثل کی تعدیل سے عدل نہمت سے طورت نہیں ہوتا امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اس تعلیل لان العدل لا یتھرب مثله کا مطلب ظاہر نہیں۔

علیہ السلام حضرت ————— الحمد للہ! اس تعلیل کا مطلب واضح ہے کیونکہ وہ شخص جس کے قول پر اکتفا نہیں کیا جانا (بلکہ دوسرے کے قول کی بھی ضرورت ہوتی ہے) وہ اپنے اصل یا اپنے ساتھی کی تعدیل اس لئے کرتا ہے کہ اس کی اپنی گواہی چل سکے کیونکہ دوسرے کی عدم موجودگی میں وحدت کی وجہ سے اس کی گواہی مردود ہے۔

طحاویؒ ۱۹۷ — زمین کے دعویٰ میں حد بندی شرط ہے جس طرح اس کے خلاف گواہی میں شرط ہے اگرچہ زمین مشہور ہو البتہ جب گواہ زمین کو تقبیل جانتے ہوں، اس وقت حد بندی کی ضرورت نہیں (تنویر الابصار)

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ مقصود یہ ہے کہ قاضی کو علم ہو جائے اور گواہوں کی معرفت سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوتا۔

علت حضرت — الا اذا عرف المشهود في حرف باب التعليل (تعريف) سے ہے، معرفت (مجرد) سے نہیں لہذا امام طحاوی کا اعتراض ساقط ہو گیا، ردالمحتار پر جو کچھ ہم نے لکھا ہے اس کا مطالعہ کیا جائے۔

طحاویؒ ۱۹۸ — اگر مضارب رب المال کی ہدایات کے خلاف عمل کرے تو غضب ہو گا چاہے رب المال بعد میں اجازت بھی دے دے کیونکہ مخالفت کی وجہ سے وہ غاصب شمار ہوتا ہے (تنویر الابصار مع رد المحتار)

علامہ طحاوی فرماتے ہیں لصير ورت غاصبا بالمخالفة کے الفاظ سے جو علت بیان کی گئی ہے وہ تعلیل الشی بنفس ہے۔

علت حضرت — میں کتا ہوں یہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ مالک کی اجازت نہ ہونا اس کے غضب کی دلیل ہے، مخالفت کے باعث اس کا غاصب ہونا دلیل نہیں تاکہ عین دعویٰ کا دلیل ہو بلکہ لازم آئے، اب معنی یہ ہو گا کہ جب وہ غاصب ہو گیا تو مالک اس کی اجازت سے غضب کو مضاربت میں بدلنے کا اختیار نہیں رکھتا، اس کو بغور دیکھیں شاید حق اس سے متجاوز نہ ہو گا۔

طحاویؒ ۱۹۹ — اجارہ فاسدہ میں مضارب کو نفع میں سے کچھ نہیں دیا جائے گا بلکہ عمل کے مطابق اجر ہو گا، امام ابو یوسف علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ اگر نفع حاصل نہ ہو تو اجر عمل بھی نہیں دیا جائے گا اور یہ صحیح ہے تاکہ اجارہ صحیحہ پر اجارہ فاسدہ

کی فضیلت لازم نہ آئے۔

علیٰ حضرت ————— کیونکہ جب اجارہ صحیحہ میں فائدہ نہ ہو تو اسے کچھ نہیں دیا جاتا۔

طحاوی^{۲۰۱} ————— اگر کوئی شخص یہ کہے منحتک ثوبی او جاریتی ہذا

وحتک علی دامت ہذا تو یہ عاریت ہوگی بشرطیکہ ہبہ کا ارادہ

نہ کرے کیونکہ یہ الفاظ عاریت کے لئے صریح ہیں۔

علیٰ حضرت ————— کہا گیا ہے کہ یہ الفاظ بادشاہ کی جانب سے ہوں تو ہبہ ہوگا جیسے کہ

فتاویٰ ہندیہ میں ہے :-

وقیل ہو من السلطان ہبۃ کما فی لفظ میریۃ لہ

طحاوی^{۲۰۱} ————— امام طحاوی نے فتاویٰ ہندیہ کے حوالے سے فرمایا کہ موہوب لہ

کے لئے ملک کا ثبوت قبضہ کے ساتھ شرط ہے اس کے بعد تفریع میں "قبضہ"

کی بجائے لفظ قبول ہے۔

علیٰ حضرت ————— میرے پاس فتاویٰ ہندیہ کا جو نسخہ ہے اس میں لفظ قبضہ

کی بجائے لفظ قبول ہے اور یہی اس تفریع کے لئے ظاہر ہے جو آگے

آ رہی ہے :-

حتی لو حلف لا یتھب فوہب ولم یقبل الآخر

حنث لہ

طحاوی^{۲۰۲} ————— قستانی نے اس مسئلہ کی تائید کی ہے جو محیط میں ہے کہ اگر کسی

شخص نے اپنا مال راستے میں رکھا تاکہ وہ اٹھانے والے کی ملک ہو جائے

تو یہ جائز ہے اس سے معلوم ہوا کہ قبولیت شرط نہیں۔

علیٰ حضرت — میرے پاس جو نسخہ ہے اس میں (عہد کی) تائید نہیں بلکہ محیط میں مذکورہ
مسکد کی مخالفت ہے اور اگر مان بھی لیا جائے (کہ تائید ہے) تو بھی ثابت ہوتا
ہے کہ قبولیت شرط نہیں ہے مع ہذا محیط میں رکنیت کا انکار ہے شرط کا
انکار نہیں اور قستانی کے اس استدلال کا جواب ہم نے ردالمحتار کے
حاشیے پر دیا ہے۔

طحاوی^{۲۰۳} — صاحب تنویر الالبصار نے ارکان ہبہ میں سے ایک رکن شرط
خیار کا نہ ہونا بتایا، اس پر بطور تفریع صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ اگر
اس نے شرط لگا دی تو صحیح ہو جائے گی اگر وہ جدا ہونے سے پہلے اختیار کے
اہم طحاوی فرماتے کہ عدم صحت ہاب خیار الشرط
کے الفاظ اولیٰ ہیں کیونکہ تفریع اس پر قریب ہے ورنہ معنی یہ ہوگا کہ ہبہ
مطلقاً صحیح ہے اور شرط باطل ہے۔

علیٰ حضرت — ام قاضی خاں نے فتاویٰ خانہ میں فرمایا ہے کہ اگر کسی شخص نے
کوئی چیز اس شرط پر ہبہ کی کہ وامہب کو تین دن کا اختیار ہے تو ہبہ صحیح ہو جائیگا
اور اختیار باطل ہوگا کیونکہ ہبہ عقد غیر لازم ہے لہذا اس میں شرط خیار
صحیح نہیں (تنویر الالبصار کے) متن سے یہی بات صراحتہ معلوم ہوتی ہے
البتہ (درمختار کی) تفریع اس کے خلاف ہے۔ پھر میں نے فتاویٰ خانہ میں
اسی مسئلہ منقولہ کے متصل دیکھا کہ اگر کوئی شخص غلام یا کوئی اور چیز ہبہ کرے اور
موہوب کہ کو تین دن کا اختیار دے (تو اس صورت میں) اگر موہوب مجلس
برخواست ہونے سے قبل جائز قرار دے تو جائز ہے ورنہ نہیں (اور اختیار
باطل ہے) اور حیب اختیار وامہب کو ہو تو اس وقت شرط صحیح نہیں اور

جب اختیار مودوب کہ کو ہو تو مہبہ صحیح نہیں، پس مصنف علیہ الرحمہ کی کلام محل تخصیص میں مطلق ہے کسی ایک کی تخصیص نہیں، اور شارع کی تفریع علی وجہ الاختلاف ہے۔

میرے لئے (بیع اور مہبہ) دونوں میں فرق اس طرح ہے کہ مہبہ بنفس لازم نہیں ہوتا لہذا مہب کے لئے شرطِ خیار لغو ہے جس طرح فتاویٰ خانیہ کے اس قول سے ظاہر ہے کہ یہ عقد لازم ہے لیکن بیع عقد لازم جازم ہے لہذا مائع مشتری کے لئے اور اسی طرح مشتری بھی خیار کی شرط لگا سکتے ہیں اور اگر مودوب کہ کے لئے اختیار ہو تو یہ عطیہ کے ذریعے تکلیف پہنچانا اسے تین دن تک اپنے مال میں تصرف سے روکنا اور انتظار کرنا کہ آیا مودوب قبول کرتا ہے یا رد کرتا ہے، پس اس میں قلب موضوع ہے، علاوہ انہیں قبولیت میں اختیار دینا ملکاً پین ہے، بیع میں خیار شرط حاجت کو پورا کرنے کے لئے ہے تاکہ زیادتی نہ ہو اور یہاں کوئی حاجت نہیں لہذا جائز نہیں اور اگر شرطِ خیار ہو تو صلاً قبولیت کے منافی ہے کیونکہ اس کی بناء رکاوٹ، تردد اور شک پر ہے پس جب مودوب کہ کو اختیار دیا گیا اور اسی حالت میں وہ جدا ہو جائے تو گویا کہ وہ بغیر قبولیت کے جدا ہوئے اور یہ بات معلوم ہے کہ جب تک مجلس میں مودوب شے قبول نہ کی جائے، مہبہ صحیح نہیں۔

طحاوی ۷۰۴ — فتاویٰ بزانہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے سے کہے کہ میرے مال میں سے تیرے لئے کھانا، لینا یا کسی کو دینا حلال ہے تو اس کے لئے قائل کے مال میں سے کھانا لینا اور کسی کو دینا جائز ہے۔

حالت المحضر — فتاویٰ خانیہ اور ہندیہ میں وغیرہا میں ہے کہ کھانا تو حلال ہے

لیکن لینا پاکسی کو دینا جائز نہیں اور اس کی دلیل فتاویٰ خانہ میں ہے اور وہ یہ ہے :-

لأن إباحة الطعام المجهول جائزة وتعليق
المجهول باطل (ملخصاً) ملہ

طحاوی ۲۰۵ ————— مشترکہ چیز جو ابھی تقسیم نہیں ہوئی، کیا ہیبہ کی جا سکتی ہے؟ عام کتب فقہ میں ہے اور یہی مذہب ہے کہ چاہے شریک کے لئے ہو یا اجنبی کیلئے ہیبہ نہیں کی جا سکتی، اور ایک قول یہ ہے کہ شریک کے لئے جائز ہے اور یہی مختار ہے (تویرالالبصار مع رد مختار)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ فقہاء کی عبارات سے قول کا معتد علیہ ہونا ظاہر ہوتا ہے یہاں تک کہ شیخ الاسلام نے اہل مذہب سے اطلاق کی حکایت کے بعد دوسرے قول کو ابن ابی لیلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے۔
علیہ السلام ————— امام قاضی خان نے بھی یونہی ابن ابی لیلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے۔
طحاوی ۲۰۶ ————— مشترکہ مال سے قرض دینا بالاجماع جائز ہے۔
علیہ السلام ————— اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کو ایک ہزار روپیہ یا نصف قرض ہے اور نصف مضاربت کے لئے ہے۔

طحاوی ۲۰۷ ————— یہ عبارت تویرالالبصار کی ہے، مطلب یہ کہ اگر مومنین لہ کو مشترکہ چیز ہیبہ کر کے اس کے حوالے کر دی جائے تو وہ نہ تو اس کا مالک ہوگا اور نہ ہی وہ اس میں تصرف کر سکتا ہے۔

علیہ السلام ————— یہی صحیح و مختار ہے، یہی ظاہر روایت کے مطابق ہے اور اسی پر

عمل ہے، علامہ شامی کا بھی اسی پر اعتماد ہے جبکہ فتاویٰ اس کے خلاف ہے جو بعض فتاویٰ میں مذکور ہے، اسے ظاہر روایت پر جو صحیح ہے۔ ترجیح نہیں دی جاسکتی اگرچہ دوسری جانب ”دیہ لفظی“ کے الفاظ میں مکمل بحث فتاویٰ شامی میں ملاحظہ کی جائے۔

طحاوی ۲۰۸ ————— محبت میں بعض اولاد کو بعض پرضیت دینے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ عمل قلب ہے (اور اس میں انسان مجبور ہے) اسی طرح اگر ارادہ ضرر نہ ہو تو عطیات میں بھی بعض کو بعض پرضیت دیکھا جاسکتا ہے اور اگر ارادہ ضرر ہو تو پھر امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک لڑکے اور لڑکی کو برابر دے اور امام محمد علیہ الرحمہ کے نزدیک (میراث کی طرح) لڑکے کو دوگنا دے (در مختار مع طحاوی)

بزاز یہ میں ہے کہ لڑکے اور لڑکی کو ہبہ کرنے میں تثلیث افضل ہے یعنی میراث کی طرف لڑکے کو دوگنا دے اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک نصف نصف ہے اور یہی مختار ہے اور اگر تمام مال اپنے بیٹے کو دے دیا تو قضا جائز ہے لیکن واجب گزار ہوگا (بزاز یہ)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ بزاز یہ کی نص قصدِ اضرار سے خالی ہے۔

علیٰ مختصر ————— ایک کو دوسرے پرضیت تفصیل کی صورت میں ہے لیکن جب

ایک کو تمام مال ہبہ کر دیا جائے تو مطلقاً ضرر پہنچا نا ہے۔ اس مسئلہ میں علامہ

طحاوی نے بزاز یہ کی نص کا ذکر نہیں کیا بلکہ بزاز یہ کے قول وعند الثانی

التنصیف وهو المختار سے اس کا قصدِ اضرار سے خالی ہونا مراد لیا

جبکہ در مختار میں یہ بات گزر چکی ہے کہ تسویہ قصدِ اضرار کی صورت میں ہوگا

(در تنصیل جائز ہے)

طحاوی — سید جموی نے المفتاح نامی کتاب کے حوالے سے تملیک اور ہبہ کے بارے میں بحث کی ہے جسے علامہ طحاوی نے تنبیہ کے عنوان سے نقل فرمایا، وہ یہ ہے: تملیک ہبہ کے معنی میں ہے اور قبضہ سے مکمل ہوتی ہے، جب قبضہ اور تسلیم نہ پائے جائیں تو اس کے جواز و عدم جواز میں عمار کا اختلاف ہے، بعض نے ہبہ پر قیاس کرتے ہوئے عدم جواز کا قول کیا ہے جبکہ اکثر شائخ کے نزدیک بغیر تسلیم کے بھی جائز ہے، اور یہ غیر ہبہ ہے کیونکہ ہبہ اور تملیک دو علیحدہ علیحدہ چیزیں ہیں، نام کا اختلاف تو ظاہر ہے اور حکم میں اختلاف یوں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو درخت پر موجود پھل ہبہ کرے تو جائز نہیں اور اگر تملیک کا اقرار کرے تو جائز ہے، اس سے ثابت ہوا کہ تملیک بغیر تسلیم کے صحیح ہے اور یہ ہبہ کا غیر ہے، اسی پر فتویٰ اور لوگوں کا عمل ہے، نیز مقرر کی موت تسلیم کے قائم مقام ہے اور اسی پر اتفاق ہے (مفتاح علیٰ حضرت) — یہ نقل مجہول غیر معقول اور غیر مقبول ہے، بہالت اس لئے کہ مفتاح نامی کتاب کتب مذہب سے نہیں ہے اور غیر معقول اس لئے کہ تملیک فی اکال کی چار صورتیں ہیں:

(۱) تملیک عین بالعوض

(۲) تملیک عین بلا عوض

(۳) تملیک منافع بالعوض

(۴) تملیک منافع بلا عوض

تملیک عقلی طور پر ان چار صورتوں میں منحصر ہے اور یہ بات بالبداہتہ معلوم ہے کہ جس تملیک کا یہاں ذکر ہے وہ نہ تو تملیک عین بعوض ہے نہ تملیک منافع بالعوض اور نہ ہی تملیک منافع بلا عوض بلکہ تملیک عین بلا عوض ہے

اور یہی تو ہبہ ہے، متون فقہ میں اسی طرح تفسیر کی گئی ہے۔ قاضی زادہ نے نتائج الافکار میں فرمایا کہ ہبہ کا شرعی مفہوم مال کی بلا عوض تملیک ہے، اسی طرح عام شرح بلکہ متون میں مذکور ہے۔

نیز شریعت مطہرہ میں ایسا کوئی عقد نہیں کہ جس میں تملیک عین بلا عوض فی الحال ہو اور وہ ہبہ بھی نہ ہو، اگر کوئی ایسا عقد ہوتا تو اس کے لئے کتب فقہ میں کوئی کتاب، باب، فصل یا کچھ عنوان مختص ہوتا جیسے کتب میں بیع، ہبہ، عاریہ اور اجارہ وغیرہ کے لئے باب باندھے گئے ہیں لیکن عام تملیک مذہب اس بات کی طرف ادنیٰ اشارے سے بھی خالی ہیں لہذا یہ عقد شریعت میں غیر معروف ہے بلکہ لوگوں کے درمیان یقینی طور پر یہ بات مشہور ہے کہ اگر کہا جائے کہ زید نے عمرو کو اپنے مکان کا بلا عوض مالک بنایا تو اس سے کوئی شخص بھی ہبہ سے سوا کوئی دوسرا مفہوم نہیں سمجھے گا اور کسی عقل مند بچے اور نہ ہی کسی فاضل عالم کے دل میں اس کے سوا (ہبہ کے سوا) کوئی دوسری بات کھٹکے گی۔

ہا یہ اور دیگر متعلقہ کتب میں ہبہ کے قبضہ کے ساتھ مشروط ہونے کی تعلیل یہ بیان کی گئی ہے کہ ہبہ عطیہ پر مبنی عقد ہے اور قبضہ سے پہلے ملک ثابت کرنے میں معطلی پر ایسی چیز لازم کی جارہی ہے جو عطیہ کے خلاف ہے اور وہ مال محبوب کا سپرد کرنا ہے اور یہ بات صحیح نہیں ہے۔

(صاحب مفتاح کا مسئلہ اقرار سے استدلال اس بات کی واضح دلیل ہے کہ یہ کلام بغیر سمجھ کے واقع ہوئی کیونکہ بیان بصورت اقرار میں) مطالبہ اقرار کی وجہ سے ہے تو کیا اس سے یہ استدلال کیا جائے گا کہ ملک کے قبیل کے بغیر تملیک صحیح ہو جائے، پھر اس بات میں ذرہ برابر شک نہیں کہ

بیع کا اقرار جائز ہے تو کیا اس سے یہ استدلال کیا جائے کہ بیع صرف صرف بائع سے پوری ہو جاتی ہے کیونکہ یہاں مشتری کی جانب سے تو کوئی بات بھی نہیں بلکہ وہ بات جس سے استدلال مذکور میں غفلت برپا ہوئی گئی ہے، یہ ہے کہ اقرار کی دو صورتیں ہیں، ایک کحافظ سے خبر ہے اور ایک کحافظ سے انشاء، پس خبر سے مشابہت کی وجہ سے اقرار کی صورت میں مطالبہ ہوتا ہے، اس لئے مطالبہ نہیں ہوتا کہ یہ کوئی نیا عقد ہے جو قبضہ کا محتاج نہیں ہے، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے غیر منقسم گھر کے نصف حصے کا غیر کے لئے اقرار کرے تو صحیح ہے جس طرح در دو وغیرہ میں ہے تو یہ صحت محض اقرار کے خبر سے مشابہ ہونے کی وجہ سے ہے، اگر یہ انشاء ہوتی تو یہ قول صحیح نہ ہوتا جیسے کہ اس پر فقہاء کی نص وارد ہے۔

اگر اس واہم (صاحب مفتاح) کے وہم کو صحیح تسلیم بھی کیا جائے تو بھی اقرار کے باب میں اس سے قبل یہ بات متن اور شرح میں گزر چکی ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میرا تمام مال جیس مال کا میں مالک ہوں، فلاں کے لئے ہے تو یہ اقرار نہیں ہوگا پس تسلیم ضروری ہوگی بخلاف اقرار کے لہ
 جمیع مالی او ما املکہ لہ ہبۃ لا اقرار فلا بد
 من التسليم بخلاف الاقرار۔

لام تملیک سے معلوم ہوا کہ یہ ہبہ ہے اور تسلیم شرط ہے اور اقرار میں تسلیم شرط کا نہ ہونا اس لئے ہے کہ وہ ایک کحافظ سے خبر ہے، اس واسطے نہیں کہ وہ ایک ایسا عقد ہے جو تسلیم کا محتاج نہیں، اس میں نکتہ یہ ہے کہ تملیک بیع اور ہبہ

دونوں کو شامل ہے، پس جب کسی نے کسی دوسرے کے لئے تملیک کا اقرار کیا تو (دیکھا جائے) اگر درختوں پر موجود پھلوں کی تملیک کا اقرار کیا ہے تو اس سے مراد بیع ہوگی اور اقرار کی وجہ سے اس سے مطالبہ کیا جائے گا تا کہ اس کی کلام ممکن حد تک صحیح قرار پائے لیکن ہبہ کے اقرار کی صورت میں اس نے اس چیز کی تصریح کی ہے جو بوجہ شغولیت (پھل کا درخت پر ہونا) پوری نہیں کی جاسکتی اور یونہی ہر بات میں ہوگا کہ جب کوئی اقرار کرے کہ میں نے اس سے قبل فلاں کو مالک بنایا اور اس نے شغولیت یا اجزاء یا ان کے علاوہ کسی قسم کی تفصیل بیان نہیں کی کیونکہ تملیک کے اقرار سے اس کی ملکیت ختم ہوگئی اور جس کے لئے اقرار کیا اس کی ملکیت ثابت ہوگئی اور عطیات میں یہ بات بلا قبضہ صحیح نہیں لہذا البتہ اقرار ہبہ کا اور اسی وقت قبضہ دینے کا اقرار ہوگا لیکن اگر وہ یہ اقرار کرے کہ میں نے فلاں کو ہبہ کیا تو واجب سے ہبہ صدر قبضہ دینے کو مستلزم نہیں پس وہ محبوب نہ کے لئے حصول ملک کا اقرار نہیں ہوگا اور دونوں اقراروں میں یہی فرق ہے۔

یہ مطلب جو صاحب مفتاح نے سمجھا کہ تملیک میں قبضہ ضروری نہیں، اگر موصوف یہ دلیل ذکر کرتے تو ہم تعین کرتے کہ یہ نقل اور فتویٰ مشائخ پر افتراء ہے لیکن استدلال سے ظاہر ہوا کہ مسئلہ کے سمجھنے میں خطا واقع ہوئی۔ اس سے قبل ہم نصوص قاطبہ سے یہ بات ثابت کر چکے ہیں کہ یہاں تملیک سے مراد ہبہ ہے اور اس بات کا اس فاضل (علامہ طحاوی) نے بھی کلام کے شروع میں اعتراف کیا کہ تملیک ہبہ کے معنی میں ہے اور قبضہ سے تاخیر ہوتی ہے۔

لہذا جب قبضہ کے بغیر یہ تمام نہیں ہوتی تو بلا تسلیم کیسے مکمل ہوگی پھر نہایت تعجب کی بات تو یہ ہے کہ اختلاف تو اس بات میں ہے کہ اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے تجھے اس چیز کا مالک بنایا، آیا یہ سب ہوگا یا یہ کلام بالکل صحیح نہیں ہوگی کیونکہ تملیک عام ہے جیسے ہم روح اختیار سے پہلے نقل کر چکے ہیں اور تملیک بلا قبضہ کو بالکل صحیح قرار دینا اور مفتی بہ قول بتانا تو نہایت تعجب خیز ہے۔

نتیجہ — جامع الفصولین، بغیر رملی اور عقود الدربہ میں یہ نص موجود ہے کہ کسی ستاویں میں یہ تحریر ہو کہ فلان نے فلان کو تملیک صحیح کے ساتھ مالک بنایا تو یہ تملیک فاسد غیر مقبول ہے کیونکہ جہت تملیک مجہول ہے اور یہ عقد جدید من گھڑت ہے جس کا شریعت اور عرف میں کوئی وجود نہیں البتہ جو شخص اس قول کو سب پر محمول کرتے ہوئے قبول کرے تو مقبول ہو جائے گا اور یہ بات کہ اقرار کرنے والے کی موت یا اتفاق تسلیم کے قائم ملکہ ہے، اس جماع کے خلاف ہے کہ تسلیم سے پہلے عاقرین میں سے کسی ایک کی موت عقد کو باطل کر دیتی ہے پس حق بات یہ ہے کہ یقول مجہول یا معقول ہے جس پر نہ صرف یہ کہ اعتماد جائز نہیں بلکہ یہ لائق توجہ ہی نہیں، عصمت و توفیق صرف اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے۔

طحاوی^{۲۱۰} — مفتاح کی گذشتہ عبارت کے ذکر کے بعد علامہ طحاوی

فرماتے ہیں کہ تملیک کو سب کے مقابلہ میں لانے کی صورت میں مناسب بیخاکہ کہا جاتا، ولو ملک کیونکہ اقرار بالملک کی صورت یہ ہے کہ کہے یہ چیز

فلاں کے لئے ہے تو یہ خبر ہے، تملیک نہیں ہے لہ
علیٰ حضرت — قرۃ العیون میں بھی امام طحاوی کے حاشیہ سے اسی طرح نقل کیا گیا ہے
 اور یہی بہتر ہے۔

طحاوی ۲۱۱ — اگر کوئی شخص کسی دوسرے کو خط لکھے اور اس میں لکھے کہ جواب اسکی
 دوسری طرف لکھ دو تو مکتوب الیہ کے لئے وہ کاغذ لوٹنا ضروری ہے اور اسے
 اس میں تصرف کا کوئی حق نہیں۔

علیٰ حضرت — اسی طرح اگر اس مکتوب میں لکھے کہ اسے پڑھ کر فلاں کو پہنچا دو تو
 مکتوب الیہ کے لئے اس میں تصرف جائز نہیں، اب یا تو وہ کاتب کی طرف
 لوٹا دے یا اس (جس کے بارے میں کہا گیا ہے) کی طرف پہنچا دے۔

طحاوی ۲۱۲ — تنزیل البصار مع در مختار میں ہے کہ اجارۃ فاسدہ میں اجبر مثل
 واجب ہوگا اگر مقررہ اجر معلوم ہو۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں (کہ در مختار کے قول) لو المسمی معلوما
 سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اجر مقرر کی صورت میں اجبر مثل واجب ہوگا چاہے
 وہ کتنا ہی زیادہ کیوں نہ ہو حالانکہ یہ مطلب نہیں بلکہ مفہوم یہ ہے کہ جب مقررہ
 اجرت معلوم نہ ہو تو اجبر مثل واجب نہیں ہوگا حالانکہ عدم علم کی صورت میں اجبر
 مثل ہی واجب ہوگا چاہے وہ کتنا ہی کیوں نہ ہو۔

یہاں امام طحاوی کے الفاظ یہ ہیں:

معرفته يجب بالغاما بالغ

علیٰ حضرت — يجب بالغاما بالغ کا مطلب ہے کہ چاہے وہ مقررہ اجرت

سے زائد ہی کیوں نہ ہو۔

طحاوی ^{۲۱۳} — امام طحاوی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ بزاز اور طلیسی نے بھی اسے روایت کیا اور طبرانی نے بھی حلیۃ الاولیاء میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ذکر میں اسے بیان کیا، یہ بات المقاصد الحسنہ میں ہے۔

علامہ شامی نے بھی (رد المحتار میں) اسی طرح المقاصد الحسنہ کے حوالے سے بلا تبصرہ نقل فرمایا حازنک حلیۃ الاولیاء، حافظ ابو نعیم (احمد بن عبداللہ اصبحانی (م ۳۰۳ھ) کی تصنیف ہے، حافظ ابوتام سلیمان طبرانی اس کے مؤلف نہیں ہیں۔

طحاوی ^{۲۱۴} — تنویر الابصار مع درمختار میں ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کے ہاتھ پر مسلمان ہوا اور اس نے اسی شخص یا کسی دوسرے سے یہ عقد باندھا کہ وہ اس کا وارث ہوگا اور اس کی طرف سے جنازہ کی دیت دے گا، تو یہ عقد عقید موالات کہلاتا ہے۔

امام طحاوی نے ابراہیم نخعی کا قول نقل کیا کہ جب کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہوا اور اس سے عقد موالات باندھا تو وہ اس کا وارث ہوگا اور اس کی طرف سے دیت ادا کرے گا۔

امام طحاوی مزید فرماتے ہیں کہ امام نخعی کے قول سے یہ بات ثابت ہوتی

کشف عنون ۲۶ ص ۱۷۷ میں شیخ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الرحمن السجادی (م ۹۰۰ھ) کی تصنیف کے بارے میں ہے: المقاصد الحسنہ فی کثر من الاحادیث المستقرۃ علیہا السنۃ

کشف القون ج ۱ ص ۶۸۹

ہے کہ صحت مولاۃ وراثت اور دیت کی شرط پر موقوف نہیں بلکہ صرف عقد ہی کافی ہے کیونکہ حاکم نے وراثت اور دیت کو بطور شرط ذکر نہیں کیا بلکہ صحت عقد کے بعد ان دونوں کو حکم قرار دیا ہے۔

علیٰ حضرت — کسی بات کا حکم ہونا اس کے شرط ہونے کے منافی نہیں کیونکہ جب کسی چیز میں تمام شروط پائی جاتی ہیں اس وقت اس پر حکم نافذ ہوتا ہے جب کہا جاتا ہے عقد کذا تو اس کا مطلب ہوتا ہے کہ اس نے تمام شرائط کو پورا کیا لہذا اگر وراثت اور دیت کو شرط قرار دیا جائے تو ابراہیم نخعی کے قول والا کا مطلب یہ ہوگا کہ اس نے کہا "میں نے تجھ سے عقد باندھا کہ تو میرا وارث ہوگا اور میری طرف سے دیت ادا کرے گا جیسے کوئی کہے الرجل الرجل لرجل اخر تو اس سے مراد وہ شخص ہوگا جو مجھ کو النسب غیر عربی ہوگا جس کے لئے نہ تو ولایت عتاقہ ہو اور نہ ہی کسی کے ساتھ عقد مولات ہو جو اس کی طرف سے دیت ادا کرے۔

طحاوی ^{۲۱۵} — اگر کوئی شخص والیت کے لئے میں نے تجھ سے عقد باندھا اور دوسرا کہے قبلت میں نے قبول کیا "تو اس صورت میں عقد مولات منعقد ہو جائے گا۔ (تخفہ بحوالہ شریانی)

علیٰ حضرت — تخفہ کی یہ عبارت دو باتوں کا احتمال رکھتی ہے، یا تو اس مجموعہ عبارت کا عوض ہے جو اذکر کی گئی یا صرف اب مولای کا بدل ہے اس دوسری صورت میں بقیہ عبارت ضروری ہے کیونکہ ملک العلماء جو صاحب تخفہ کے تلمیذ ہیں، انہوں نے اپنی شرح البدائع، جسے انہوں نے اپنے استاذ کے سامنے پیش کیا تو استاذ نے ان سے اپنی بیٹی کا رشتہ کر دیا، میں لکھا کہ یا کوئی کہے والیت اور جواباً دوسرا شخص عقد میں وراثت اور دیت کے

تذکرہ کے بعد کے قبلت، میں نے قبول کیا۔

طحاوی ^{۲۱۴} — علامہ طحاوی نے ابراہیم نخعی کی عبارت سے ارث اور دیت کی شرط کے بغیر عقد کو ثابت کرتے ہوئے صاحب تحفہ کی تفسیر کو بطور نامید پیش کیا جس کا ذکر پیچھے ہو چکا ہے، اسے قاضی زادہ نے رد کرتے ہوئے کہا کہ اس عبارت میں ایسی کوئی بات نہیں جو ارث اور دیت کے عدم شرط ہوئے پر دلالت کرے۔

علیہ السلام — یعنی عبارت میں مراعات ایسی بات نہیں۔

طحاوی ^{۲۱۵} — امام طحاوی فرماتے ہیں کہ قاضی زادہ کا رد محقق بالدر لاکل نہیں بلکہ محض جواز اور امکان پر مبنی ہے۔

علیہ السلام — اس کا جواب ہم نے رد المختار کے حاشیے پر دیا ہے۔

طحاوی ^{۲۱۸} — عقد مواردة کی شرائط کے بیان میں صاحب درمختار نے فرمایا: و سخاص من بنسره معمل و حرمت

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اس شرط کے بارے میں بحث گزر چکی ہے۔

علیہ السلام — قد سبق کی بجائے قد سلف فیہ کے الفاظ مناسب ہیں۔

طحاوی ^{۲۱۹} — صاحب درمختار نے مجمع الفتاویٰ سے ایک مسئلہ نقل فرمایا

کہ اگر کوئی شخص اپنی بیارہ بیوی کو اپنے ماں باپ کے پاس جانے سے روکے اور اجازت کے لئے مہر کے جہہ کا مطالبہ کرے، اس صورت میں اگر عورت بعض مہر جہہ کر دے تو مہر باطل ہوگا کیونکہ وہ عورت بمنزلہ مجبورہ ہے۔

صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ اس جزیہ سے اس نو پید فتویٰ کا جواب

بھی چل ہو گیا کہ اگر کوئی شخص اپنی باکرہ لڑکی کا نکاح کرے اور زنا سے منع کرتے ہوئے اس سے گواہی حاصل کرے کہ اس (لڑکی) نے اپنے باپ سے ماں کی وراثت حاصل کر لی ہے، پھر جب لڑکی اقرار کر لے تو وہ اسے شب باشی کی اجازت دے تو اس صورت میں اقرار صحیح نہیں کیونکہ وہ مجبوز کے حکم میں ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ علت اس وقت ظاہر ہوگی جب خاوند اس عورت پر دوسری شادی کرنا چاہے یا لونڈی سے شب باشی کا ارادہ کرے کیونکہ اس سے اس میں صبر کی طاقت باقی نہیں رہتی۔

علیٰ حضرت — ہم نے اس کا جواب ردالمحتار کے حاشیے پر دیا ہے چنانچہ وہاں ملاحظہ کیا جائے۔

طحاوی ۲۲۰ — جو بات محض نفی بیش ہو اس میں بچہ بالغ کی طرح ہے لہذا اس کا کسی کی طرف سے ایہ قبول کرنا در اسلام لانا صحیح ہے۔

علیٰ حضرت — بچے کا اسلام اسی وقت صحیح ہے جب کہ وہ سمجھدار ہو ورنہ نہیں جس طرح مجنون کا اسلام صحیح نہیں کیونکہ اسلام اقرار اور اعتقاد کا نام ہے اور ان دونوں کے لئے اذعان ثابت نہیں۔

طحاوی ۲۲۱ — نہ سمجھدار اگر اپنا مال غلط کاموں میں ضائع کرتا ہے تو وہ فاسق ہے اس کی شہادت قبول نہیں کی جائیگی۔

علیٰ حضرت — جو شخص اپنا مال ناجائز کاموں میں ضائع کرے وہ فاسق ہے اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی اس سے ان لوگوں کا حکم بھی معلوم ہو جو شب برائت وغیرہ میں آتش بازی کرتے ہیں یا پتنگ بازی کرتے ہیں اور یہ دونوں کام ہندوستان بکھد دوسرے مقامات پر بھی عام ہیں اللہ تعالیٰ

ہماری حفاظت فرمائے۔

طحاویؒ — صاحب درمختار نے نقل فرمایا کہ بزاز یہ میں ہے، اگر کوئی شخص کسی کی جیب سے درہم غصب کرے، پھر اسے بتائے بغیر واپس کر دے تو بری الذمہ ہو جائے گا۔

الحقیر — فتاویٰ ہندیہ میں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی بچے سے کچھ درہم لے اور اپنی ضرورت میں خرچ کرے، پھر ان کی مثل درہم واپس لوٹائے تو عمدہ برا نہیں ہوگا جب تک کہ بچہ بالغ ہو کر اسے بری الذمہ قرار نہ دے۔

طحاویؒ — اگر کوئی شخص مال مغبوب یا مال ودیعت میں تصرف کر کے نفع حاصل کرے تو اسے صادقہ کر دے جبکہ وہ درہم اشارہ کے ساتھ یا ودیعت و غصب کے درہم کے ساتھ خریدنے اور نقد قیمت ادا کرنے کی وجہ سے متعین ہو جائیں اور اگر اس کی طرف اشارہ کیا اور نقد سودا کیا، پھر بھی صدقہ کرے کیونکہ نقدیت کی وجہ سے خست پیدا ہو گیا اگرچہ وہ اشارہ کے ساتھ متعین نہیں ہوا۔

الحقیر — مجھے اس بات سے اختلاف ہے جس کا ذکر میں نے ردالمحتار کے حاشیے پر کیا ہے۔

طحاویؒ — درہم مغبوب و ودیعت کے غیر متعین ہونے کی صورت میں چار صورتیں بیان کی گئی ہیں اور کہا گیا ہے کہ امام کرخی کے نزدیک تین صورتوں میں نفع صدقہ کیا جائے اور اسی پر فتاویٰ کا قول کیا گیا ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جب نفع میں چار صورتیں جاری ہوتی ہیں تو اس چیز کے حصول میں بھی یہی چار صورتیں پیدا ہونگی جو خریدی گئی ہے کیونکہ نفع اپنے اصل کے تابع ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— ردالمحتار میں تبیین کے حوالے سے ہے کہ ادائیگی ضمانت سے پہلے حلال نہیں، بعد میں جائز ہے مگر جو کچھ قیمت سے زائد ہے اور وہ نفع ہے وہ (کسی صورت میں) جائز نہیں، اسے صدقہ کر دے۔

اس سے معلوم ہوا کہ بعض صورتوں میں حکم نفع، حکم صل کے خلاف ہے پھر فتاویٰ ہندیہ میں تبیین کے حوالے سے دیکھا وہاں صراحت ہے کہ ضمانت کی ادائیگی کے بعد اصل کا حاصل کرنا جائز ہے لیکن صورت نقد میں نفع کا استعمال جائز نہیں۔ امام کرخی کا مذہب ذکر کرنے کے بعد کہا کہ ہمارے مشائخ نے اسے ہر حال میں غیر طیب قرار دیا ہے، چاہے ضمانت سے قبل ہو یا بعد، ہر حال میں نفع کا استعمال اچھا نہیں اور یہی مختار ہے۔

میں کہتا ہوں ممکن ہے کہ علامہ طحاوی کا کلام اس صورت کے بارے میں ہو کہ جب ضمانت ادا نہ کی جائے کیونکہ اس صورت میں صل اور نفع دونوں ناپاک ہیں۔ اسی لئے اس پر خبیث کا حکم لگایا گیا ہے یعنی امام کرخی کے نزدیک اس وقت جب اشارہ کیا جائے اور نقد ادائیگی ہو اور مختار قول کے مطابق مطلقاً ناجائز ہے۔

طحاوی ۲۲۵ ————— حموی میں صدر الاسلام سے ہے کہ اگر غضب شدہ ہزار روپے سے کھانے کا سامان خریدتا تو کھانا جائز ہے۔

اعلیٰ حضرت ————— یعنی ضمانت ادا کرنے سے پہلے (جائز ہے)

طحاوی ۲۲۴ ————— صدر الاسلام کا قول نقل کرنے کے بعد علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ ایسا کھانا حلال نہیں کیونکہ سبب میں ایک قسم کا خبیث پایا جاتا ہے، پھر اس پر نفع بلیع کے طور پر فرماتے ہیں کہ بعض ظالم غیر عابد چیزیں خریدتے ہیں، پھر اپنی حاجات پوری کرنے کے بعد قیمت ادا کرتے ہیں۔

اعلیٰ حضرت ——— عدم ملک کی وجہ سے خبیث پایا گیا، پس یہی خبیث نقد میں بھی مستعمل ہوگا
البتہ ضمانت کی ادائیگی کے بعد چونکہ یہ خبیث زائل ہو جاتا ہے لہذا یہ کھانا بھی حلال ہے
اور مفسوب مال سے خرید کردہ لونڈی سے وطی بھی صحیح ہے جیسا کہ ہم نے دہمختار
کے حاشیے پر تحقیق کی ہے۔

۲۲۷ طحاوی ——— اگر کسی شخص نے کپڑا وغیرہ غصب کیا اور اس سے لونڈی خریدی
تو اس کے ساتھ وطی حلال نہیں اور اگر اس مفسوبہ کپڑے کے ذریعے شادی
کی تو جائز ہے۔

اعلیٰ حضرت ——— یہ خلاف صحیح ہے یعنی امام طحاوی کا یہ قول کہ لونڈی سے
وطی جائز نہیں، یہ ضمانت کی عدم ادائیگی تک ہے۔ بعد ازاں اسے ضمانت صحیح ہے۔
۲۲۸ طحاوی ——— اگر ان دونوں میں سے ایک عورت سے نکاح کیا یا کپڑا
وغیرہ خریدا اور ضمانت ادا کر چکا ہے تو نفع حلال ہے۔

اعلیٰ حضرت ——— ہمارا کام بیع و راجم غصب و ودیعت ہیں یعنی ان دونوں میں
کے کسی ایک کے ساتھ خریدا۔

۲۲۹ طحاوی ——— مختصر کے حوالے سے علامہ طحاوی نے ایک عبارت نقل فرمائی
جس کا کچھ ذکر نیچے ہو چکا ہے کہ اگر مفسوبہ کپڑے سے لونڈی خریدی تو
وطی حلال نہیں البتہ اس مفسوبہ کپڑے کے ذریعے کسی عورت سے شادی
کی تو وطی جائز ہے۔

اسکی تحت علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ جب دراجم غصب جو معین
بھی ہوں اور نفاذ بھی، کے ساتھ کچھ خریدا تو اس کا استعمال حرام نہیں کیونکہ
معین کے ساتھ عقد کا تعلق نہیں۔

اعلیٰ حضرت ——— یہ بات جو علامہ طحاوی نے بیان فرمائی، اس ضالہ کے موافق ہے

جو بیع فاسد میں ذکر کیا گیا کہ اگر یہ کلام اس میں ہو جس میں ضمانت ادا کی گئی تو اس وقت وہ ملک ہوگی اگرچہ ملک خبیث ہی سی اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ اگر خبیث فساد ملک کے سبب سے ہو تو غیر معین میں حلال نہیں پس نفع بغیر عقد و نقد کی تفصیل کے حلال ہوگا اور مطلقاً حجاز کے قول سے بظاہر جو فائدہ نظر آتا ہے کہ چاہے ضمانت ادا کی جائے یا نہ، وہ ضابطہ کے خلاف ہے ضابطہ میں کہا گیا ہے کہ جب خبیث عدم ملک کے سبب سے ہو تو متعین و غیر متعین دونوں میں عمل ہوگا، پس اس بات کو سمجھنا ضروری ہے کیونکہ یہ مقام لغزش ہے اور ہم نے ردالمحتار کے حاشیہ پر کتاب الغصب اور بیع فاسد کے بیان میں اس بات کی تحقیق کی ہے۔

طحاوی ۲۳۰ — کسی شخص نے ورق غصب کیا اور اس پر کچھ لکھا آیا مالک کی ملک منقطع ہو جائیگی؟ اس میں اختلاف ہے، سفدی نے کہا صحیح یہ ہے کہ ملک منقطع نہیں ہوگی۔

غایت علیٰ حضرت — خلاصہ میں ہے کہ منقطع ہو جائے گی۔

طحاوی ۲۳۱ — کتاب بخر ذخر میں ہے کہ مضمونہ بکری کو پکایا یا بھونا تو قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر مالک غائب ہو یا حاضر ہو لیکن ضمانت پر راضی نہ ہو تو غاصب کے لئے قیمت کی ضمانت ادا کرنے یا اس کے ذمہ قرض ہو جانے سے قبل نہ تو کھانا جائز ہے اور نہ ہی کسی دوسرے کو کھلانا، یونہی کسی دوسرے کو کھانا جائز نہیں۔ (مکی)

غایت علیٰ حضرت — السراج الوہاج کے ص ۵۵ پر ”غصب الشاة“ کے ذکر میں یہ مسئلہ زیادہ متن اور واضح ہے۔

طحاوی ۲۳۲ — تنویر الالبصار مع درمختار میں ہے کہ کسی شخص نے کوئی چیز غصب کی

اسے تبدیل کر دیا یہاں تک کہ اس کا نام بدل گیا اور وہ زیادہ نفع بخش ہو گئی یا وہ
مقصود چیز غاصب کی ملک سے مخلوط ہو گئی اور امتیاز ناممکن ہو گیا تو اس صورت میں
غاصب کو ضمانت دینی پڑے گی اور وہ چیز کا مالک ہو جائے گا لیکن ادائیگی ضمانت
سے قبل نفع حاصل کرنا جائز نہیں، صاحب درمختار فرماتے ہیں: قیاس یہ ہے کہ
کہ ضمانت کی ادائیگی سے قبل بھی انتفاع حلال ہے۔

علامہ طحاوی اس کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں: زیلعی نے
کہا قیاس یہ ہے کہ اس سے انتفاع جائز ہے اور یہ قول امام زفر امام حسن
رحمہما اللہ کا ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی ایک روایت یوں ہے
علیٰ حضرت ————— یہ بات واضح طور پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ سے مروی ظاہر روایت
کے خلاف ہے لیکن خلاصہ ہندیہ اور دیگر کتب میں اسے امام اعظم
رحمہ اللہ تعالیٰ ہی کا قول قرار دیا گیا ہے، صاحبین کا قول یہ ہے
اور اسی پر فتویٰ ہے لیکن فتاویٰ بزازیہ میں ہے کہ امام نجم الدین شافعی
اس قول کی امام اعظم کی طرف نسبت سے انکار کرتے تھے۔ اگر اسے امام اعظم
رحمہ اللہ ہی کا قول قرار دیا جائے اور یہ سوال کیا جائے کہ اس صورت میں
اور بیع فاسد کے ساتھ بیع میں کیا فرق ہو گا کیونکہ اس سے انتفاع
امام صاحب کے نزدیک حلال نہیں حالانکہ اس میں ملک ثابت ہے
اگرچہ ملک خبیث ہی ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں میں
اس طرح فرق کیا جائے گا کہ مقصوب میں تبدیلی ہو جائے تو رد نہیں
کی جاسکتی جبکہ بیع فاسد کے بیع کا رد کرنا حق شریعت کے تحت واجب
ہے کیونکہ یہ بیع فسخ ہے پس غیر کا حق اس چیز کی ذات سے ہے
جبکہ بدلے ہوئے مقصوب میں یہ بات نہیں۔

طحاوی ۲۳۳ ————— مقصود زمین کے مسائل کو صاحب درمختار نے تفصیل سے بیان فرمایا
علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ تفصیل علامہ کرخی نے اپنی بعض کتب میں ذکر فرمائی
اور فرمایا کہ کتاب میں جو کچھ ہے اس سے یہی مراد ہے۔

الحقیر ۲۳۴ ————— کتاب کے مطلقاً ذکر سے معلوم ہوتا ہے کہ البدایہ مراد ہے
اور ہو سکتا ہے کہ مبسوط مراد ہو لیکن مختصر القدوری مراد لینا ممکن نہیں جیسے
عام طور پر فقہاء مطلقاً ذکر کتاب کے وقت مختصر القدوری مراد لیتے ہیں
کیونکہ امام قدوری کو امام کرخی سے تین واسطوں سے شرف تلمذ حاصل ہے۔
طحاوی ۲۳۴ ————— ضمانت غصب کے ضمن میں صاحب درمختار نے چند مثالیں
بیان فرمائیں مثلاً زمین غصب کی اور اس پر مکان تعمیر کیا یا درخت لگائے
یا مرغی نے کسی کا موتی نگل لیا وغیرہ وغیرہ تو ان صورتوں میں زیادہ قیمت دے
کو اختیار ہے، چاہے تو کم قیمت والی چیز لیکر مالک کو قیمت دے دے
یا وہ چیز چھوڑ دے اور کم قیمت والے سے اپنے چیز کی قیمت وصول کرے
مثلاً زمین غصب کی اس پر مکان بنایا، اب قیمت زیادہ ہو گئی اب یا تو
زمین کی قیمت دے یا مکان بھی چھوڑ دے اور اسکی لاگت وصول کر لے
امام محمد علیہ الرحمہ کا یہی قول ہے اور مصنف نے بھی اپنی شرح میں یونہی
ذکر کیا ہے۔

الحقیر ۲۳۵ ————— فتاویٰ خانیہ میں جو کچھ اس بارے میں مذکور ہے وہ بھی اس
قول کو رد کرتا ہے کہ صاحب اکثر صاحب اقل کو قیمت کا مالک بنائے گا
طحاوی ۲۳۵ ————— کسی غیر کی زمین میں عمارت تعمیر کی یا درخت لگائے تو درخت

کاٹنے اور زمین واپس کرنے کا حکم دیا جائے گا۔

اہم کرنی فرماتے ہیں کہ یہ حکم نہیں دیا جائے گا اور وہ غاصب
قیمت کی ضمانت دے گا، اسی پر بعض متاخرین، مثلاً صدر اسلام وغیرہ
کا فتویٰ ہے اور یہ احسن ہے۔

۱۔ علالت حضرت ——— قستانی اور عقود میں ان سے اتم تفضیل کے ہمزہ کے بغیر (صرف)
”حسن“ مروی ہے۔

۲۳۴ طحاوی ——— در مختار میں ہے کہ کسی انسان کے گھر میں اس کی اجازت
کے بغیر داخل ہونا جائز نہیں لیکن جہاد میں (جائز ہے)

علامہ طحاوی نے الا فی الغزو کے دو احتمال بیان کر کے فرمایا کہ
تفکرات اور پریشانیوں کی کثرت کی وجہ سے میری سوچ میں ضعف ہے لہذا
کسی دوسری جانب رجوع کیا جائے۔

علامہ طحاوی نے پہلا احتمال یہ ذکر فرمایا کہ غازی، اہل حرب کے
گھروں میں بلا اجازت داخل ہو سکتا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ
جب جہاد فرض ہو جائے اور بعض لوگ پہچانتی کریں تو سرِ پناہ کو اختیار ہے
کہ وہ کسی کو بھیجے جو لوگوں کے گھروں میں داخل ہو کر انہیں نکال دے۔

۱۔ علالت حضرت ——— علامہ شامی نے تیسری توجیہ یہ بیان فرمائی کہ جب کسی شخص کا گھر
دشمنوں سے بندی پر واقع ہو تو مجاہدین کے لئے وہاں داخل ہونا جائز ہے
تاکہ وہ وہاں سے دشمن کے ساتھ جنگ کریں۔

میں کہتا ہوں کہ ایک چوکھٹی توجیہ میرے لئے ظاہر ہوئی اور وہ یہ کہ
بعض کفار کسی ذمی یا مسلمان کے گھر میں پناہ لیں اور مجاہدین اسلام سے
قتل کرنا چاہتے ہوں جبکہ صاحبِ خانہ ان کو اندر آنے کی اجازت نہ دینا ہو

تو مسلمانوں کے لئے اندر داخل ہونا جائز ہے اگرچہ گھر میں ستورات ہوں کیونکہ خود گھر والا مسلمانوں کو روک کر ستورات کے بے پردہ کرنے کا باعث بنا۔
پانچویں توجیہ یہ ہے کہ مجاہدین کسی حاجت یا مصلحت کے تحت اندر جانا چاہتے ہوں، اور یہ تمام توجہیات ممکن ہیں کیونکہ صوابطہ یہ ہے کہ ضرورت کے مقامات مستثنیٰ ہیں جیسے تجنیس کے حوالے سے غمز میں ہے۔

^{۲۳۷} **طحاوی** — درمختار میں ہے کہ اگر غاصب مخصوبہ مال کو اجرت پر دے اور اجرت مالک کی طرف لوٹا دے تو یہ مالک کے لئے پاکیزہ ہے کیونکہ اجرت کا لینا جائز ہے۔

الحق — یہ عجیب بات ہے کیونکہ اجازت کا تعلق معدوم چیز کے ساتھ نہیں ہو سکتا اور اجازت کی صحت کے لئے معقود علیہ کا قائم ہونا شرط ہے اور وہ اس صورت میں نفع ہے جو معدوم ہے البتہ یہ تعلیل اس صورت میں جاری ہو سکتی ہے جب تاجر کے مال اجرت سے نفع حاصل کرنے سے پہلے اجرت حاصل کر لی جائے اور مالک کی طرف لوٹا دی جائے۔

^{۲۳۸} **طحاوی** — صاحب درمختار نے فروع کے عنوان سے چند مسائل بیان فرمائے جن میں سے ایک مسئلہ یہ ہے کہ سوائے جہاد کے (جس کا ذکر نیچے ہو چکا ہے) کسی انسان کے گھر میں بل اجازت داخل ہونا ناجائز ہے۔

الحق — یہ مسائل الاشباہ سے منقول ہیں اور حموی (شرح اشباہ) نے ^{۲۳۹} **طحاوی** — **ابن ابی یوسف** رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں علامہ طحاوی نے شرح النقاہ اور تشنیع المصنف کے حوالے سے ایک عبارت نقل فرمائی جو یہ ہے :-

طحاوی — **ابن ابی یوسف** رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں علامہ طحاوی نے شرح النقاہ اور تشنیع المصنف کے حوالے سے ایک عبارت نقل فرمائی جو یہ ہے :-

وقد ايدى ما صح عندنا اننا فضل العلماء في
نهمانه واكمل العرفاء في اوانه نهين السلة والدين
وقد سرائى بعضهم في المنام انه شافى المذهب الخ
اسل عبارت جو ص ۴۴ پر منقول ہے وہ یہ ہے

الحضرت
۲۴۰

طحاوی — اہل ہوا اور بدعتی کی تکفیر میں اختلاف ہے، اگر بدعتی کا مذہب
کفر کی طرف پہنچاتا ہو اور اس کی کوئی تاویل ممکن نہ ہو تو وہ بالاجماع کافر ہے
البتہ جس کی بدعت اس طرح نہ ہو اس کے بارے میں اختلاف ہے ابن حنبل
نے شرح ہایہ میں فرمایا کہ اہل مذہب کی کلام میں ایسے بہت سے لوگوں کی
تکفیر ثابت ہے لیکن یہ ان فقہار کی کلام نہیں جو منصب اجتہاد پر فائز ہیں اور
غیر مجتہد کا اعتبار نہیں، فقہار و مجتہدین سے عدم تکفیر منقول ہے۔

الحضرت — غیر فقہار کی کلام جب فقہار کے اقوال کے خلاف ہو اس وقت
غیر معتبر ہوگی (مطلقاً نہیں)

۲۴۱

طحاوی — مذکورہ جانور کے پیٹ سے بچ نکلا تو صاحبین کے نزدیک اگر
اس کے اعضا مکمل ہو گئے ہوں تو کھایا جائے گا ان تم خلقت کی قد سے
یہ پتہ چلا کہ ناتمام کو نہیں کھایا جائے گا اور یہ بھی احتمال ہے وہ بنیہ جزو جانور

۱۴۳۱ طحاوی کی منقول عبارت میں انہ میں ضمیر کے اضافے ابو بکر ابوبکر کے عدم ذکر اور
وقد سرائى میں واؤ کے اضافے سے عبارت کا مفہوم بالکل بدل گیا، درامام ابو بکر کے
امام ابو یوسف مراد سے لئے گئے اور خواب دیکھنے والے خود ابو بکر میں جبکہ امام طحاوی کی عبارت
سے خواب کسی دوسرے کی طرف منسوب ہوا تھی ہے (محمد صدیق ہزاروی)
نوٹ :- اگے خواب کا ذکر ہے جو امام ابو یوسف کی عظمت کا منہ بولنا ثبوت ہے۔

کے ہے لہذا حلال ہے۔

۲۴۲ علیہ السلام ————— یہ احتمال صحیح نہیں کیونکہ نص سے ثابت ہے کہ مضغہ ناپاک ہے اسی طرح وہ بچہ بھی جس نے پیدا ہونے کے بعد کوئی آواز نہیں نکالی اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ ہر نجس حرام ہے۔

۲۴۲ طحاوی ————— شرمگاہ، کپورے اور مشانہ مکروہ ہیں اور یہ کراہت تحریمی ہے یا تنزیہی، اس کے بارے میں دو قول ہیں۔

۲۴۳ علیہ السلام ————— مادہ جانور کی شرمگاہ، ورپٹہ، دونوں کا بھی مکروہ ہیں جیسا کہ اسی کتاب کے آخر میں مختلف مسائل کے ذکر میں آئے گا۔

۲۴۳ طحاوی ————— اسی طرح وہ خون بھی مکروہ ہے جو گوشت سے نکلتا ہے۔

۲۴۳ علیہ السلام ————— رد المحتار میں داسم مسفوح کے الفاظ ہیں نیز وہ خون جو ذبح کے بعد رگوں میں رہ جاتا ہے مکروہ نہیں اور اسے خود علامہ طحاوی نے مسائل شنیعہ کے باب میں بیان کیا ہے۔

۲۴۴ طحاوی ————— کیا یہ کراہت تحریمی ہے؟ اس میں دو قول ہیں۔

۲۴۴ علیہ السلام ————— یعنی شرمگاہ اور اس کے بعد مذکورہ اشیاء کی کراہت کے بارے میں دو قول ملتے ہیں۔

۲۴۵ طحاوی ————— مچھلیں ایک قسم الجبریت کا ذکر کرتے ہوئے علامہ طحاوی نے ابوالسعود کے حوالے سے بتایا کہ عینی سے الجبریت جیم کے کسرہ کے ساتھ مروی ہے۔

علیہ السلام — صحیح لفظ الوانی ہے کیونکہ ابوسعود کی عبارت میں عینی سے جو منقول ہے وہ الجربین سمکتے ہے اور الوانی سے الجربین یکسر لجم منقول ہے۔

طحاوی ۲۲۶ — اگر کول اللحم جانور نے شراب پی اور پھر اسی وقت اسے ذبح کر دیا گیا تو اس کا گوشت حلال ہے البتہ مکروہ ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں یہ بات معلوم ہے کہ جب مطلقاً کہاہت کا غلط کیا جائے بالخصوص کتاب الخطر میں تو اس سے مراد مکروہ تحریر ہے۔

علیہ السلام — حلت کے ساتھ مفید کراہت مطلقہ نہیں ہوتی اور اس کی تحقیق ردالمحتار کے حاشیہ پر ہم نے کی ہے لہذا وہاں ملاحظہ کی جائے۔

طحاوی ۲۲۷ — عورت اپنے خاوند کی محبت کے حصول کے لئے تعویذ کرے اور اس سے قبل وہ اس سے بغض رکھتا ہے تو یہ عمل حرام ہے حلال نہیں، جامع صغیر میں اسی طرح ہے۔

علیہ السلام — جامع صغیر میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ ہیں التورہ تار کے کسرہ اور واؤ کے فتح کے ساتھ، ایک قسم کا جادو ہے جو محبت کے حصول کے لئے کیا جاتا ہے۔ اور اس کے حرام ہونے میں کوئی شک نہیں لیکن وہ تعویذ جو اللہ تعالیٰ کے اسماء مبارکہ یا کسی قرآنی آیت سے کیا جائے ظاہر ہو یا پوشیدہ، جیسا کہ عام طور پر لوگ کرتے ہیں، اس سے کوئی حرج نہیں کیونکہ ہمارے باری تعالیٰ میں تاثیر پائی جاتی ہے۔ یہ محبت اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب چیز ہے البتہ اگر عورت کا ارادہ یہ ہو کہ حاکمیت کے لئے خاوند کو مطیع بنایا جائے تو اس مقصد کے لئے یہ تعویذ مایوسی کوئی بھی کوشش حرام ہے اور اس کی حرمت میں کوئی شک نہیں کیونکہ

اس میں شرعی موضوع کو بدلنا ہے جو مرد کے حق میں ہے اور وہ قرآن پاک کا ارشاد ہے کہ مرد، عورتوں پر حاکم ہیں کیونکہ بعض کو بعض پر فضیلت دی گئی ہے اور اس صورت میں حرمت ایک دوسری وجہ سے ہے۔

۲۴۸ طحاوی — ہر ملاقات کے وقت مصافحہ مستحب ہے اور صرف صبح اور عصر کو

نماز کے بعد کے ساتھ تخصیص کوئی شرعی مسئلہ نہیں (امام نووی)

ابو الحسن البکری کہتے ہیں کہ شاید یہ اس زمانے میں لوگوں کی عادت ہو۔

۲۴۹ طحاوی — یعنی فجر اور عصر کے ساتھ تخصیص اس زمانے (امام نووی) کے

زمانے میں لوگوں کی عادت ہو۔

۲۵۰ طحاوی — امام نووی کے زمانے میں لوگوں کی عادت تھی کہ وہ صبح اور

عصر کے بعد مصافحہ کرتے تھے۔

۲۵۱ طحاوی — امام ابو الحسن البکری کی کلام کا تمہید ہے کہ (یہ امام نووی کے زمانے

کی عادت ہوگی) اور نہ تمام نمازیں اسی طرح ہیں یعنی ہر نماز کے بعد مصافحہ

مستحب ہے۔

۲۵۲ طحاوی — جو چیز بازار میں فروخت کی جا رہی ہے، اگر گمان غالب ہو کہ یہ ظلماً

حاصل کی گئی ہے اور پھر بازار میں بیچی گئی ہے تو وہ چیز نہیں خریدنی چاہئے۔

۲۵۳ طحاوی — علامہ طحاوی نے یہاں فتاویٰ ہندیہ کے الفاظ نقل کئے ہیں

کہ ہر وہ چیز جو قائم ہے اور خریدنے والے کو ظن غالب ہے کہ یہ

غیر ظلماً حاصل کی گئی ہے اور پھر بازار میں بیچی گئی ہے تو اس کا خریدنا

مناسب نہیں اگرچہ بار بار فروخت ہوتی چلی آئی ہو۔

یہ بات مقصود کو نہایت واضح طور پر ظاہر کرتی ہے یعنی وہ مقصود

چیز خریدنی جائز نہیں جس کے بارے میں گمان غالب ہو کہ یہی مقصود ہے۔

طحاویؒ ۲۵۱ ————— منسوب چیز نہیں خریدنی چاہئے اگرچہ کئی با محقوں سے ہو کر آئے۔
 علحضرت ————— پھر مذہب مختار کے مطابق اس حکم میں سامان اور نقد برابر
 ہیں کیونکہ خبیث عدم ملک کی وجہ سے ہے لہذا متعین اور غیر متعین دونوں
 میں عمل کرے گا لیکن امام کرخی کے مذہب کے مطابق نقد منسوب کا بدل
 خریدنا جائز ہے جبکہ ان نقد پر عقد نہ ہو لیکن بعینہ مال منسوب کا خریدنا جائز
 نہیں اور قرض میں لینا، امانت رکھنا یا کسی بھی انداز میں لینا، جائز نہیں
 جب تک غاصب عمدہ برائے ہو جائے یا ضمانت نہ ادا کر دے، اس پر
 اجماع ہے کیونکہ نفس منسوب سے خبیث کے ازالہ کی یہی صورت ہے۔

طحاویؒ ۲۵۲ ————— اگر یہ معلوم ہو کہ منسوب چیز بعینہ قائم ہے لیکن دوسری چیز سے
 اس طرح مخلوط ہو چکی ہے کہ امتیاز ناممکن ہے تو امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے
 نزدیک اگرچہ غاصب کی ملک ہو جائیگی لیکن جب تک مخالف عوض لے کر
 رخصی نہ ہو جائے، یہ منسوب چیز خریدنی مناسب نہیں۔

علحضرت ————— میں کہتا ہوں اگر غاصب نے منسوب چیز کو کسی دوسری شے سے
 بدل دیا تو اس کا بدل خریدنا بھی جائز نہیں جبکہ منسوب متعین ہو کیونکہ وہ ملک
 خبیث کے ساتھ اس کا مالک ہوا لہذا مفتی بہ مذہب کے مطابق برائت
 سے پہلے انتفاع جائز نہیں اور جب خبیث، فساد ملک کی وجہ سے ہو
 تو متعین میں عمل ہوگا البتہ ایک ضعیف روایت اس کے خلاف ہے اور
 وہ یہ کہ محض تغیر اور مخلوط ہو جانے سے انتفاع حلال ہو جاتا ہے۔ اگر غیر متعین ہو
 تو بدل کا خریدنا جائز ہے کیونکہ خبیث فساد ملک کی وجہ سے ہے اور غیر متعین میں
 عمل صرف ان لوگوں کے قول پر ہوگا جو رد کرنے یا ضمانت دینے سے قبل غلط
 اور تغیر کو ملک کے لئے مفید نہیں سمجھتے۔

امام مفتی ثقلین نے فرمایا کہ ہمارے اصحاب میں سے محققین نے اس بات پر اجماع کیا ہے، پس اس وقت عدم تعین کی وجہ سے خبیث ملک پایا گیا لہذا اس میں عمل ہوگا اور ابدال اسی وقت جائز ہوگا جب اس مفسوب سے عہدہ برآ ہو جائے یا ضمانت دے دے۔

۲۵۳ طحاوی — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگور نہ چوڑنے والے پر لعنت کی لہ صاحب درمختار نے فرمایا کہ شراب کے لئے انگور کا چوڑنا جائز نہیں کیونکہ اصل کے ساتھ معصیت قائم ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اس سے قبل صاحب درمختار نے فرمایا :

لَا نَالِ الْمَعْصِيَةِ إِلَّا بِتَقْوَمِ بَعِيْنٍ

لہذا دونوں قولوں میں منافات ہے اور معصیت کی دلیل المنع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث پاک کو قرار دیا گیا ہے :-

اِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الْعَاصِيَ

۲۵۴ علیٰ حضرت — مطلقاً نہ چوڑنے والا ملعون نہیں بلکہ وہ جو گناہ کا ارادہ کرے

اور شارح علیہ الرحمہ کے قول میں بھی یہی مراد ہے لہذا یہ تعلیل (جو حدیث پاک سے بیان کی گئی ہے) صحیح ہے کیونکہ وہ اس کے ذریعے قصد گناہ کرتا ہے، چنانچہ ان دو اقوال میں سے منافات بھی زائل ہو گئی۔

۲۵۴ طحاوی — صاحب درمختار نے فرمایا کہ گانے بجانے والے کو کچھ دینا

حرام ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جو کچھ وہ بلا شرط لیتے ہیں، جائز ہے اور یہ بات پہلے گزر چکی ہے۔

علت

الحضرت — یہ بات معلوم ہے کہ معروف، مشروط کی طرح ہونا ہے اور شاید یہ

مسئلہ محشی (امام طحاوی) نے باب الاجارہ میں تحریر فرمایا ہے۔

۲۵۵
طحاوی

صاحب درمختار نے وہابیہ سے چند اشعار نقل کئے جن میں

سے ایک کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کوئی شخص پرندہ چھوڑے اور یہ کہے کہ جو

اسے پکڑے وہی اس کا مالک ہے، تو یہ جائز ہے اور اگر بغیر کسی کی ملک

کے ارادے کے آزاد کیا تو بعض ائمہ نے اس کا انکار کیا ہے۔

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ شارح نے اس کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ

اکثر ائمہ نے اسے جائز قرار دیا حالانکہ یہ منقول نہیں بلکہ ظاہر مذہب کے

مطابق حرام ہے۔

علت

الحضرت — لیکن احادیث مبارکہ سے (بلا ملک چھوڑنے کا) جواز اور استحباب

ثابت ہوتا ہے اور شارح علیہ الرحمہ نے جو اس سے پہلے حج کے باب

میں بیان کیا ہے وہ بھی ملاحظہ کیا جائے۔

درمختار میں ہے :-

شَرَى عَصَافِيرَ مِنَ الصِّيَادِ وَاعْتَقَهَا حُرًّا

قَالَ مِنْ اخْذِهَا فَهِيَ لَهْ

۲۵۶
طحاوی

المجتبیٰ کے حوالے سے درمختار میں ایک مسئلہ بیان کیا گیا کہ

صاحب مال قرضدار کا مال بلا اجازت رہن رکھ سکتا ہے اور کہا گیا ہے کہ

جب نامید ہو جائے تو اپنا قرض پورا کرتے ہوئے اسے لے سکتا ہے

لہٰذا جہاں گریوئوں کو کچھ دیا معروف ہے وہاں اسے مشروط ہی تصور کیا جائے گا۔ (رتب)

لکھ حاشیۃ الطحاوی ج ۱، ص ۵۳۲

لفظ 'قیل' کے ساتھ دوسرا قول بیان کر کے آخر میں کہا گیا واقترا المصنف
امام طحاوی فرماتے ہیں کہ مصنف کی نقل میں لفظ قیل نہیں ہے۔

علیت
الحضرت — لیکن فتاویٰ شامی میں درمختار کا یہی قول (قیل کے ساتھ) نقل کرنے کے بعد
کہا گیا ہے کہ اسی طرح النسخ میں تعبیر کیا گیا ہے۔

۲۵۷
طحاوی — اگر راہن، مربون کو فروخت کرے تو (اس کی صحت) مرتن کی اجازت
پر موقوف ہوگی (تذویر الابصار)

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہی صحیح ہے اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ کے نزدیک
بیع نافذ ہو جائے گی۔

علیت
الحضرت — فتاویٰ خانیہ میں عمادیہ سے نقل کیا گیا کہ مسغری میں مربون کی بیع کے
نفاذ کا فتویٰ دیا گیا ہے اور کہا گیا ہے کہ راہن اور مرتن دونوں میں سے
کسی کو نسخ کا اختیار نہیں، اسی طرح طحاوی کے باب الاجارہ میں بھی گزر چکا ہے۔
۲۵۸
طحاوی — کیا مرتن، مربون کے زوائد سے، راہن کی اجازت سے نفع
حاصل کر سکتا ہے؟ بعض کے نزدیک یہ مکروہ ہے کیونکہ یہ سود ہے۔

علیت
الحضرت — علامہ خیر الدین رملی نے بھی فتاویٰ خیر یہ میں راہن کے باب ۱۴۳
میں یہی فتویٰ دیا ہے۔

۲۵۹
طحاوی — بعض فقہاء نے مربون کے زوائد سے مرتن کے انتفاع کو مباح قرار دیا
ہے، کئی کتب فقہ اور شرح میں اسی طرح ہے اور جمہوی نے اشباہ کے حاشیہ
میں کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے لہ

علت حضرت ————— اباحت کے قول کو اس بات سے مقید کرنا ضروری ہے کہ جب عقد میں شرط نہ رکھی گئی اور عرف میں بھی ایسا نہ ہو، کیونکہ وہ مشروط کی مثل ہے رد المحتار کی کتاب البیوع کے باب القرض اور باب الرهن کے شروع میں نیز اسی حاشیہ طحاوی کے ص ۲۲ پر بھی اسی طرح ہے۔

طحاوی ۲۶۰ ————— دیت کے بیان میں صاحب تنویر الالبصار نے آنکھوں کا ذکر کیا علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ اس کی اصل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد پاک ہے فی العین الدیۃ۔

علت حضرت ————— تبیین اختلاف میں یہ حدیث مذکور ہے۔

طحاوی ۲۶۱ ————— اگر کوئی شخص اپنے پیٹے کا حصہ کسی دوسرے کے لئے وصیت کر دے تو صحیح نہیں جیسے کوئی شخص کسی دوسرے کے لئے زید کی ملکیت کی وصیت کر دے پھر وہ مر جائے اور زید اسے اجازت دے دے تو یہ صحیح نہیں ہے۔

علت حضرت ————— اس صورت میں بیٹے کو موصی نہ کے لئے مال دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا اور یہ اسی طرح ہے جیسے کوئی شخص غیر کا مال ہبہ کر دے تو محض مالک کی اجازت سے صحیح نہیں ہوگا جب تک مالک مال مہربوب مہربوب لہ کے سپرد کر دینے پر رضی نہ ہو جائے، فتاویٰ عالمگیری کتاب الوصایا کے پہلے باب کے آخر میں یونہی بیان کیا گیا ہے:-

کانه وهب مال غیره لا یصح الا بالتسلیم

والقبض کذا فی المعسوط له

مخطاوی — اس بارے میں اختلاف ہے کہ دو وصیتوں میں سے ایک کا فعل دوسرے کی رائے کے بغیر باطل ہوگا یا دونوں اپنے اپنے فعل میں منفرد ہونگے، صاحب درمختار فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف اس وقت ہے جب وصی کی تقرری، میت، واقف یا ایک قاضی کی طرف سے ہو اور اگر دو شہرل کے دو قاضیوں کی جانب سے دو وصی مقرر ہوں تو دونوں کا تصرف انفرادی ہوگا کیونکہ دونوں اپنے اپنے تصرف میں منفرد ہیں لہذا ان کے نائبین کا کا بھی یہی حکم ہے۔

امام مخطاوی فرماتے ہیں کہ کُلِّ ثَمَنٍ کی قید یا تو اتعاقی ہے اس لئے کہ عام طور پر ایک شہر میں ایک ہی قاضی ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر بادشاہ نے ایک شہر میں دو قاضی مقرر کئے اور انہیں وصی مقرر کرنے کا اختیار یا تو اس کا حکم بھی یہی ہوگا، اور قید اخترازی بھی ہو سکتی ہے لیکن تعلیل پہلے احتمال کی مؤید ہے، تعلیل یہ ہے کہ ہر قاضی کا تصرف اپنی جگہ جائز ہے، اسی طرح ان کے نائبین کا تصرف بھی جائز ہے۔

علیت — اگر سلطان کسی ایک کنارہ شہر کے لئے کسی کو قاضی مقرر کرے اور دوسرے حصے کے لئے دوسرے کو پھر ہر ایک قاضی نے وصی مقرر کیا تو ہر وصی اپنے قاضی کی جانب سے منفرد ہوگا کیونکہ دونوں قاضی تصرف میں منفرد ہیں لہذا ان کے نائبین کا بھی یہی حکم ہوگا اور اگر ایک شہر میں دو قاضی مقرر کئے تو ہر ایک کے لئے فیصلے میں افراد نہیں ہوگا جیسے کہ وکالتہ الاشباہ میں ہے، یہی حکم اوصیاء کا بھی ہے البتہ وصی کو قاضی کا نائب قرار دینا محل نظر ہے کیونکہ وصی میت کا نائب ہے اگرچہ قاضی نے مقرر کیا جس طرح محافظ اوقاف، فقراء کا وکیل ہے اگرچہ واقف نے مقرر کیا۔

طحاوی ۲۶۳ — وصی، یتیم کے مال میں سے کسی کو قرض نہ دے اور اگر دے دیا تو خیانت نہیں ہوگی۔

علیہ السلام — اگر قرض دے دیا تو ضمان ہوگا جیسے فتاویٰ شامی میں فتاویٰ خانہ کے حوالے سے ہے :-

ولا يتصدق بشيء خانيه وفيها ولا يملك اقرض

مال اليتيم فان اقرض ضمن له ۲۶۴

طحاوی — الاشباہ میں فتاویٰ خانہ سے منقول ہے کہ وصی کسی دوسرے کو وصی بنا سکتا ہے، چاہے میت کا مقرر کردہ وصی ہو یا قاضی کا البتہ ثانی یعنی قاضی کے مقرر کردہ وصی میں اختلاف ہے۔

علیہ السلام — اقوال مختلفہ میں اس طرح موافقت پیدا کی گئی ہے کہ قاضی نے وصی کو عمومی اختیار دیا ہے تو اس کا مقرر کردہ وصی، وصی کہلائے گا ورنہ نہیں اور عنقریب اس کی شرح آئے گی اور وہ یہ ہے :-

فله ان يوصي في العامة دون الخاصة

اور وقد نقل البیہ عن الفخية مامنه يستفاد التثنية

بين وصي القاضی ووصي الميت في نصب الوصی

عنہا من غیر تقييد بعموم في جانب وصي القاضی ۲۶۵

طحاوی — درمختار میں ہے کہ قاضی اپنے مقرر کردہ قاضی کو معزول کر سکتا ہے اگرچہ وہ عادل ہو۔

امام طحاوی فرماتے ہیں، تتمہ میں ہے کہ اسے یہ اختیار نہیں کیونکہ یہ غیر مقید میں مشغولیت ہے۔

حالت **المحضر** — مناسب ہے کہ متولی اوقاف پر قیاس کرتے ہوئے فتویٰ دیا جائے اور وہ یہ کہ قاضی کو اپنے مقرر کردہ متولی اوقاف کو بلا وجہ معزول کرنے کا حق نہیں جس طرح واقف کے مقرر کردہ متولی کو معزول نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس دور کے قاضی قابل اعتماد نہیں ہیں۔

طحاوی ^{۲۶۶} — قرض کی ادائیگی سے قبل ترکہ قرض کے بدلے میں مرہون کے حکم میں ہے لہذا اس میں ورثہ کا تصرف نہیں نافذ ہو سکتا۔

حالت **المحضر** — یعنی قرض خواہوں کی مرضی کے بغیر تصرف نہیں ہو سکتا اور اگر وہ رضا مند ہوں تو جائز ہے، اسی طرح خانیہ اور جمہوری میں ہے۔

طحاوی ^{۲۶۷} — تنویر الابصار میں ہے کہ اگر اصحاب فروض سے ترکہ بچ جائے اور عہدات میں سے کوئی نہ ہو تو بقیہ ترکہ اصحاب فروض کی طرف ان کے اپنے اپنے حصے کے مطابق لوٹا یا جائے البتہ بیوی یا خاوند کی طرف نہ لوٹا یا جائے۔

در مختار میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا گیا کہ زوجین کی طرف بھی لوٹا یا جائے، اسے مصنف وغیرہ نے بیان کیا اور میں (صاحب در مختار) کہتا ہوں کہ الاختیار میں اس بات پر جزم ہے کہ یہ راوی کے وہم سے ہے۔

علامہ طحاوی فرماتے ہیں کہ مولیٰ عجم زادہ نے حاشیہ شرح سید علی السراجیہ میں اسے ضعیف قرار دیا کیونکہ ابراہیم نخعی سے منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام میں سے کسی نے بھی زوجین

کی طرف ٹوٹنے کا قول نہیں کیا۔

اس کے بعد علامہ موطاوی فرماتے ہیں کہ یہ کوئی بات نہیں کیونکہ جب مثبت اور ثانی کی خبروں میں تعارض پیدا ہو جائے تو مثبت کی خبر اولیٰ ہوتی ہے۔
علاحدہ — امام موطاوی کا لیسین شیٰ کہنا کوئی حقیقت نہیں رکھتا کیونکہ روایت ثبوت کی شان درایت ثبوت سے زیادہ ہے (اور یہاں روایت ثبوت نہیں ہے) اس لئے اگر ایسی کوئی روایت ثابت بھی ہو کہ ایک عورت مری اور اس کا وارث اس کا خاوند ہی ہے، خاوند کو تمام مال وراثت دے دیا گیا تو اس واقعہ سے زوجین پر رد ثابت نہیں ہوتا کیونکہ واقعات خارجیہ میں ہر قسم کا احتمال ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ وہ خاوند اس عورت کا چچا زاد ہو اور بقیہ مال اسے بصورتِ مصیبت ملا ہو، اسی بات پر "الاختیار" میں حزم کیا گیا ہے۔

تمام شد بقلم سیکے از گدایانِ پیر سیال
 شاہ محمد حشمتی سیالوی، محلہ محمود پورہ، مقصود



JAI MATAI KAUN?

بسم الله الرحمن الرحيم

- ^١قوله — ولو كان من الوسم كما قال الكوفي الخ ^١هـ
- اقول — وتعدّها الكوفية من باب القلب كما ذكر في ادور
اينق في انيق.
- ^٢قوله — واما كونها خاصا فلان الاولى الخ ^٢هـ
- اقول — ولا يضر كونها خاصا عند قيام القرينة.
- ^٣قوله — وخيرة خاص المعنى بالمؤمن الخ ^٣هـ
- اقول — يعنى اذا اطلق على الله مبارك وتعالى.
- ^٤قوله — رحيم الدنيا ورحمن الآخرة الخ ^٤هـ
- اقول — اقول والعق ان تغبر اللفظ في الحديث من
قبيل التفنن والافنق وورد في الحديث رحمن الدنيا
والآخرة ورحيمهما وهذا يورد المذهبين فاذا الصواب
ما يستنظره.

^١هـ حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٢

^٢هـ ايضا : ص ٢

^٣هـ ايضا : ص ٢

^٤هـ ايضا : ص ٥

قوله^٥ — فتسمن التسمية واما المباح فخره

اقول — قلت وهو الثابت بالحديث الذي ذكر فيه

سيدنا عثمان رضي الله تعالى عنه وجهه عدم كتابة

بسم الله في اول البراءة كما لا يخفى.

قوله^٦ — هل توكل الاصح لا لكفرة فخره

اقول — اقول هذا خلاف المعتمد ولا يعول عليه كما

افادة الشامي عن السائحاني وبينا في الذبايح من فتاوانا

قوله^٧ — ايهم السنادي تعظيما له

اقول — ومنهم من كرهه والصواب الجواب للورد في

كثير من الاحاديث منها قوله صلى الله تعالى عليه وسلم

يا من ستر القبيح واظهر الجميل وقوله صلى الله عليه

وسلم يا من وعد فوق واوعد فعفا اي غير ذلك.

قوله^٨ — كما قاله في القنية وان استبعد الزيلعي

اقول — كما ان الاكتفاء عن حروف المد بالحركات لفتة

قوم آخرين كما حكاها ايضا في القنية فالاولون يقولون

في اعوذ اعوذ والآخرين اعذ.

له حاشية الطعطاوي ، ج ١ ، ص ٥

ص ١ :

ص ٤ :

ص ١٢ :

له ايضا

له ايضا

له ايضا

^٩
قوله — روى الخطيب في تاريخه عن ابي يوسف قال قال ابو حنيفة ^{له}
اقول — سامحنا الله تعالى واياه جميع في كتابه مثالب الامام
ومناقبه واكثر من ايراد كلام الصاعنين والمادحين
وقد جوزى على ما اورد من جهالات الذامين بالسهم
المصيب في كبد الخطيب وهذه اسحابة من ذلك
الباب غير ان واضعها ساق فيها الكلام بحيث لا يكون
حكاية في الذم فاغتربه الامام الجلال السيوطي
فوردها في المناقب وتبع هذا السيد غفر الله للجميع
وكل من يرجع الى عقله ينهد بسخافتها خلفه مما فيها
من البركاكة وسخت القول مما لا يرجي الا من اسوقه
العوام الانعام ^{له} دون العلماء لعممة الاعلام وكانت
الزمان من خيرا قرون ولم يكر الناس يلعوا من
الجهالة ^{هـ} واضلالت الى ان يتركوا حديث ^{له} القرآن
ويمنعوا الطالب عن طلبهما ومن كثر شاهد على

^{له} حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٢٦

^{له} حكاية (مخطوط)

^{له} عما ()

^{له} الطعام ()

^{له} الحيل ()

^{له} الحديث ()

بطلان ان الفقه لم يكن يعرف عندهم
مع حفظ الفروع من كلام احد بل هو الاجتهاد
ولا امكان له الا بعد الاطاعة باحكام القرأت
والحديث ولا ادرك لها الا باللغة العربية
فتقبح الله من وضعها وانما غرضه من هذه
الدياسة الخبيثة ان يوهب ان الامام لم يتعلم
القرآن ولا الحديث الا العربية وانما افترى على
الشريعة برأيه فاحل ما شاء وحرم ما شاء
هذا لا يقول به من له حياء ودين ولا حول
ولا قوة الا بالله العلي العظيم -

قوله — ان العلم ببركته حصل تصحيحه هـ

اقول — وقرره بقرينة في ارحب من حال العلم الحقيقي
بان لا تحصل الا اذا خلصت النية لله تعالى وما يرى
لمن لم يخلص فليس ما يعلم الحقيقي الذي هو علم

له مور (مختصة)

له باخوة ()

له افتح ()

له مبرآتية ()

هـ اسد نصيب في كبد غضب وفي ثوب نصيب مصنفه عيسى بن ابي بكر الملك المعظم

الايوبي، بحثي ام ١٠٠٠٠٠ كلف عول ٢٦٠ ص ١٠١٠

لا شبة الطحطاوي ١٠١٠ ص ١٠٠

الأخيرة المرغب الى الله المزهة فيما سواه - هذا حاصل
ما قاله والتفصيل فيه -

^{١١}
قوله — فهو كذب لا اصل له والتنجيم له

اقول — اى نسبت الى امير المؤمنين رضى الله عنه

نعم هو حق ثابت من سيدنا الامام جعفر الصادق رحمه

الله كما ذكره العلامة الزرقاني في شرح السواهد اللدنية

اقول ومن عرف علم الحفر علم ان لبس فيه خطر ولا

خطر الا من اعتقد الخير والشر من غير الخالق العلى

الاكبر او ادعى علم الغيب بنفسه وبهذا لا يثبت في

نفس العلم ضرر والله اعلم بحقائق الخير -

^{١٢}
قوله — اى التبيخ نهى في الاشياء والنظائر

اقول — ونصه هكذا ^{١٣} الرجل لا يصير محدثا كاملا

الا ان يكتسب اربعاً مع اربع كاسر مع اربع في اربع

عند اربع باربع على اربع عن اربع راسر راسر وهذه السرايا

لا تتم الا باربع في اربع فاذا منمت له كلها عانت عليه

اربع باربع فاذا اصبر اكرم الله تعالى

في الدنيا باربع واثابه في الاخيرة باربع

^{١٤}
قوله — في ان عليا مات قبل الثمانين سنة

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٣١

طه ايضاً ، ص ٣٢

سأ ايضاً ، ص ٣٤ المثلثين راجعاً

اقول — الظاهر ان الباء في مجدى زيادة من بعض النساخ

او الرواية وانما الرواية ذهب ثابت مجدى -

^{١٢} قوله — صاحب الاشاعة الخ له

اقول — السيد محمد بن السيد عبد الرسول البرنجي

المدني الشافعي المني في ١١٠٣ هـ رحمه الله تعالى -

^{١٥} قوله — في تصنيف له شاع الخ له

اقول — اى بالفارسية كما في الاشاعة المراد به - الشيخ

المجيد وذكره في مكتوب ٢٨٢ من الجلد الاول و ا ر له

بموافقة احكام المسيح لاجتهاد ابي حنيفة في المكتوب ٥٥

من الجلد الثاني ١٠٠

^{١٦} قوله — من كتاب انيس الجلساء الخ له

اقول — لمزيد ذكره في كشف الظنون ولا يعرف هو ولا مؤلفه -

^{١٧} قوله — وكفر فيما اظهر له

اقول — بالذي في الاشاعة ١٢٦ فيما ظهر له ولو كان كما

وقرر ههنا لكان الاظهر كفر بما اظهر -

^{١٨} قوله — ينسخ شرعه الخ له

له حاشية الطعطاى ، ج ١ ، ص ٣٩

له ايضاً

له ايضاً

له ايضاً

له ايضاً

له ايضاً

اقول — هذا من شنيع الزلات والعياذ بالله تعالى
وامننا معناه انه لا نبي بعده صلى الله تعالى عليه وسلم
احد من العلمين اى لا تحدث النبوة لاحد سواء جاء
بشرع موافق او مخالف او لا ولا فهذا هو ايمان المسلمين.
^{١٩} قوله — فيصدقني دليل على ان عيسى عليه السلام الخ له
اقول — لا يدل الا على انه عليه الصلوة والسلام عالم
بان اياه ريرة عدل ضابط مرضى في القول -
^{٢٠} قوله — ثم ردا ايضا قول القائل الخ له
اقول — اى صاحب الاشاعة فان من ههنا الى ههنا
الى اخر القول كلامه ببعض اختصار -
^{٢١} قوله — اى تنقيص الانبياء عليهم الصلوة والسلام فاننا
لله وانا اليه راجعون الخ له
اقول — بعدة في الاشاعة ومن العجائب انه وقع للقهاة في
مع فضله وجلالته شئ من ذلك في شرح خطبته
اقتفاه به له ان عيسى عليه الصلوة والسلام اذا نزل
عمل بمذهب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ذكره

له حاشية الطحطاوى ، ج ١١ ، ص ٢١

له ايضا : ص ٢١

له ايضا : ص ٢٢

له افتقابة (مخطوطة)

في الفصول الستة وليت شعري ما الفصول الستة وما
على هذا القول اهـ

شريعة فانا لله وانا اليه راجعون الخ
اقول الفصول الستة كتاب مشهور للامام الجليل
العارف بالله تعالى سيد الخواجه محمد باقر قدس سره
المتوفى ٨٢٢ هـ ولان السيد راجع كشف الظنون لوجدها و
لوعرفها عرف مصنفها العامل المكاشف يسأل عن
الدليل فان الكشف عيان والعيان غني عن البيات
وليس لمعنى على التقليد حاش لله بل ان عمله عليه
الصلوة والسلام بموافق مذهب الامام كما نقل السيد
انفا عن الفتوحات ان لورفعت تلك النازلة الى
محمد صلى الله عليه وسلم لحكم بحكم المهدي ومن
الدليل عليه ما نقل في رد المختار عن العارف الشيرازي
قدس سره -

^{٢٢} قوله — وكذا يقال في الشريعة اهـ

اقول — الشيخ نفسه نقل في حاشية مراقي الفلاح عن
بعضهم يكون طول خبر مستعمله لان الزائد يركب
عليه الشيطان -

^{٢٣} قوله — قالوا في المفهوم اهـ

اه حاشية الطحطاوي ، ج ١ ، ص ٤٠

اه ايضاً : ص ٤٢

اقول — اى بيان مفهوم قولهم ان الحديث محمول على
الاعتقاد.

^{٢٢} قوله — الحاجة فلا بأس به له

اقول — فافادوا ان لو نراد بلا غرض فان فيه بأس.

^{٢٣} قوله — ولو كان كما ذكر لا تنكر الزيادة مطلقا له

اقول — انه لا بأس الا فى الاحتقاد.

^{٢٤} قوله — فى حقيقته ومجانزته له

اقول — اقول بل يحمل على المعنى الاخير وهو الذى

حصل له الوضوء وهذا شامل للبحر^{٢٥} بوضا نفسه.

^{٢٤} قوله — ان الاولى (قوله لما قالوا) له

اقول — انما رجع الكمال والسرخصى قولهما كما فى

رد المحتار وانما تبع المحشى تحريفا وقع فى البحر.

^{٢٨} قوله — وفى الدراية قول محمد الخ له

اقول — كذا فى الفتح لكن فى منعة الخالق ان فى الدراية

ذكر اول قول ابى يوسف ثم قول محمد ثم قال واراد الصم.

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٢٠

له ايضا : ص ٢٠

له ايضا ، ص ٢٠

له ايضا

له ايضا

قوله ————— فهما قولان مصححان هـ

اقول ————— لكن الذى اختار الشارح ظاهر الرواية -

قوله ————— من تصحيح التريلى فهو سهو هـ

اقول ————— اى لعدم النقض فى الصلوة مطلقا -

قوله ————— ولو تيمما صلوة هـ

اقول ————— اقول هذا نسخ من الناسخ كما لا يخفى لانها

صفة بطهارة صغرى -

قوله ————— عدم التآلف بالحصر ممنوع هـ

اقول ————— الحصر واخر فانه لم يكن الا من علة وبروقها

لا يجعلها المرتكن -

قوله ————— لانه ربما حصلت الشهوة الخ هـ

اقول ————— اقول كذا ذكره الراهدى على ما فى حفظى والله

تعالى اعلم -

قوله ————— ولريد ذكر هذا المعنى الخ هـ

اقول ————— الى ان المراد نفي الوجوب دون النهى -

له حاشية الخطاوى ، ج ١ ، ص ٤٩

هـ ايضاً : ص ٨١

هـ ايضاً : ص ٨٣

هـ ايضاً : ص ٨٥

هـ ايضاً : ص ٨٤

هـ ايضاً

قوله^{٣٥} — والشلبى وغيرها الخ هـ

اقول — لكنه فى الفتح بلفظ لا يجب .

قوله^{٣٦} — اى فى فخذة او ثوب كذا فى البحر هـ

اقول — او فى احليله كما فى المنية والخانية .

قوله^{٣٧} — فى كلام الشاعر الخ هـ

اقول — لان المحذوف هو التذكير وفيه الفصل وان

علمانه مذكور .

قوله^{٣٨} — ان فى مفهوم المستيقظ تفصيلا الخ هـ

اقول — اى مفهومه المخالف وهو الكران والمغنى عليه

تفصيلا فيجب فى المنى دون المذمى بخلاف المستيقظ

حيث يجب عليه بهما .

قوله^{٣٩} — وهو ايضا متعلق بكلام هـ

اقول — اى مثل قوله الا اذ علم كما تقدم .

قوله^{٤٠} — ولم يذكر ما اذا كان الخلاف الخ هـ

اقول — اقول قسم الى مبانين واسر اذ فى جميع الاوصاف

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٨٤

هـ ايضا : ص ٩٢

هـ ايضا : ص ٩٢

هـ ايضا : ص ٩٢

هـ ايضا : ص ٩٣

هـ ايضا : ص ١٠٣

وموافق ومماثل الى جميعها فبقى الموافق بمعنى ما
يوافق في بعضها وهو يشمل الوصف او الوصفين
ولم يفضل بينها كما فعل النزيلعي ومتابعوه لاتحاد الحكم
وهو حصول الغلبة بتفسير احد الاوصاف فلم يعد شيئاً
وهو من لطائف العجالة رحمه الله تعالى -

قوله^{٢١} — وذلك نصف ذراع وستة من ثمن له

اقول — شرطه ان ههنا سقطا واصل العبارة مثل ان
يقول وذلك نصف ذراع ونصف ثمن ذراع ثلثة سبعة
وسبعون ذراعاً وستمائة واحد وخمسون جزءاً من الف
وماثتين وخمسين جزءاً من ذراع وذلك نصف ذراع
وسدس ثمن ذراع -

قوله^{٢٢} — والشاخر جرى على ما نصه محمد بن

اقول — بل الظاهر انه جرى على الفرق بالقطعية والظنية
وكل مجتهد فيه لا قطع به والله اعلم -

قوله^{٢٣} — كما في البحر والذى يظهر ان ذلك لكونهما

اقول — اقول بل لان الماء لا يحمل الخسث اذا بلغ
القلتين عند الشافعية ومطابقا عند الظاهرية

له حاشية الطحطاوى ج ١ ، ص ١٠٨

له ايضاً : ص ١١١

له ايضاً : ص ١١٩

^{٢٤}قوله — وقتها عند الضرب كما في نور لا يفتح الخ له
 أقول — يأتي الكلام فيما إذا نوى بعد الضرب عند قوله
 ضربتين -

^{٢٥}قوله — لا وجه للتفريع الخ له
 أقول — ليس تفريعاً بل تعليل لتعميم النفي المستفاد
 من قوله في محالها فإن الذي تجوز حثاً هو بتراب عليها
 لا بهما كذا في الفتح والبحر -

^{٢٦}قوله — يضرب ثلاثاً للوجه الخ قد مر عند قوله بضربتين
 ولو من غير ما يخالفه له

أقول — ولعل الوجه فيه أن الغير إذا يعمم فالعادة أنه
 يمسح كلاماً من يديه بكفتي يديه فإذا مسح اليمنى
 بالضربة الثانية فكان صار التراب مستعملاً فيحتاج
 للنسبة إلى ضربة ثالثة وهو الفرق بين التيمم والميم
 فافهم والله تعالى اعلم -

^{٢٧}قوله — ويفعلها وصورها بعض له
 أقول — شريطة أن يصلح الفرض في وقت الظهر -

له حاشية الطحطاوي ، ج ١ ، ص ١٢٣

له أيضاً : ص ١٢٨

له أيضاً :

له أيضاً : ص ١٢٩

^{٢٨}
قوله — ان عدم صحة الصلوة به متفق عليه له
اقول — عند ابى يوسف يصح ونجوس الصلوة به عنده
كما صرح به فى البحر.

^{٢٩}
قوله — وفي ان حيث كان المشتك الخ
اقول — في ان الحكم لعله مبنى على الدليل الثالث من
عدم جريان المسامحة من الميت فلا يجرى فى المباح.

^{٥٠}
قوله — لان التراب لا يوصف الخ
اقول — التراب لا يوصف بالاستعمال وناشره الشاى
مسند للنهر والحلي والعيية وقرر ان ما علق بيده
ومسحوب يصير مسنداً لا المحل الذى تيمم به —
حققنا بتوفيق الله تعالى ان الصواب هو الاطلاق راجع
فتاوانا.

^{٥١}
قوله — لا يحد ثا سوا كان ذلك الخ
اقول — بحدث اصغر وان كان كل جنب محدثا وبه يجب
عن النظر الاق.

^{٥٢}
قوله — هل يعتقاداً الخ

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ١٣٠

له ايضاً : ص ١٣٣

له ايضاً

له ايضاً : ص ١٣٢

له ايضاً : ص ١٣٥

اقول — قال الامام لاوقالا نعم وفي رد المحتار في صلوة المريض ما يفيد ان هذا القول من الامام غير مطروح عنده بل مخصوص ببعض المواضع.

^{٥٣} قوله — خمس عشرة درجة الخ له

اقول — اي مع مسيرة الشمس في ساعة يسيرها الوسط وهو بـ ٢٠ قـ مط الخ لم.

^{٥٤} قوله — هل الامر لابن سبع وهل الوجوب بالمعنى له
اقول — استظهرش ان نعم بيد ليل الامر اي ولا خلاف استظهرش الاول لظنية الحديث.

^{٥٥} قوله — الوقت المكروة في الظهر الخ له

اقول — سبأق مكروة عن البحر ان وقت الظهر لا كراهة فيه وهو الاوجه كما حققت على هامش رد المحتار.

^{٥٦} قوله — فان نص صاحب الملتقى والقهستاني بالكراهة له

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ١٢٦

له تسمية (مخطوط)

له بـ ()

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ١٦٩

له ايضا : ص ١٤٤

له ايضا : ص ١٨٥

اقول — اى ملتقى البحر وهو الملتقى الجامع للمبتدئين
 الاربعة المعتمد عليها صنف الامام العلامة ابراهيم
 بن محمد الحلبي صاحب شرح المنية الكبير والصغير -
 قوله — فلا بأس ان الاولى عدمه له

اقول — ليس كذلك بل هو الافضل كما في رد المحتار عن
 مخازن الاسرار عن امالي الامام قاضي خان فلا بأس لنفي
 البأس المتوهم بل سيأتي نقله للمحشى عن البحر -
 قوله — يقيم قعدا الى قيام الامام الخ ز ه
 اقول — ويكره انتظار القاسم صنديه فليحفظ -
 قوله — قلت وهذه صورته ه

اقول — قد يقال ليس كما فهمه بل المراد بالخط الماس
 بالكعبة الماس بها من جنبها يمينيا ويسارا وبالقائمتين
 الزاويتين الحاذبتين عن جنبى الخط الخارج من جبين
 المصل حين تلاقيه للخط الماس بالكعبة وهذه صورته
 الخط الماس بالكعبة
 قائم
 جبين

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ١٨٨

له حاشية الدر المختار على تنوير الابصار بحواله حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ١٨٩

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ١٩٤

هذا على ما فهم العلامة الشامي وحمل هذا التصوير من
الدرر على بيان المسابقة تحقيقا كما ذكرنا على هامشه
والاقرب ببل الاصوب عندى ان كليهما لبيان التوجه
التقريبي وان المراد بالجيبين معناه التحقيق وهو طرف
الجهة وهما جيبان كما فى القاموس وسرد المنحصر
ايضا فاذن تكون صورة هي التى ذكر العلامة طبا قهرنا.

^{٤١} قوله — يلتقيان الى الدماغ له

اقول — صواب كما فى الدرر -

^{٤٢} قوله — وانظر هل يقال فيه ما يقال فى التحريم الخ له

اقول — اقول رحمتك الله ذهلت عن المسائل الاثنى عشرية

وقد نص فى الحلية عن البدائع ان القعدة الاخيرة

يشترط لها ما يشترط لسائر الامركان -

^{٤٣} قوله — كما يأتى قريبا الخ له

اقول — الا ترى ايضا غير مستند الى نقل والذى حق الشامي

هو استئان المتابعة فى السنة وهو الاقرب نعم صرح

فى الامركان الرابعة بوجوب المتابعة فى كل مشروع -

^{٤٤} قوله — فهى واجبة مطلقا الخ له

له حاشية الطعطاوى ، ج ١ ، ص ١٩٤

له ايضا : ص ٢٠٣

له ايضا : ص ٢٠٣

له ايضا : ص ٢١١

اقول — اقول بل تجب انما الواجب عدم التأخير بمعنى
ان لا يقع فعله بعد فراغ الامام عن ذلك الفعل اما
القرآن فسنة كما حققه الشامي -

قوله^{٦٤} — فالظاهر موافقة الاول في الاعادة له

اقول — اقول كيف هذا مع ان في الغنية بعدة ولو خافت
بأية او اكثريتها جهرا ولا يعيد كما في رد المحتار -

قوله^{٦٥} — كما صرح به العضدي في رسالتنا المسماة الخ

اقول — الظاهر انه السندي بالنون قال ش قال كثير
من المشايخ ان كان عادته مراعاة موضع الخلاف جاز
والا فلا ذكره السندي رحمه الله -

قوله^{٦٦} — اي وقبل الصلوة له

اقول — اقول هذه العناية بعبدية الغاية وقد قال في
المجتبى والبحر واليهتم بية مثل ما في المتن ونص
البحر قيد المعذور في المجتبى بان يقاسم الوضوء الحديث
او يطرد عليه للاحتراز على اذا توضأ على الانقطاع وصلى
كذلك فانه يصح الاقتداء لانه في حكم الطاهر^{٦٧} اهـ ولفظ

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٢٣٢

له ايضا : ص ٢٣٩

له ايضا : ص ٢٣٩

له بحرائق ، ج ١ ، ص ٣٦٠

الهندية لا يصلح الطاهر خلف من به سلسل البول انه
 اذا فاسد الوضوء الحدث او طرق عليه هكذا في الزا هدى^{هـ}
 ومعلوم نصا ان من توضأ على الانقطاع شرعا في الوقت
 فان وضوءه وضوء معدوم سواء عاد قبل الصلوة او بعدها
 حتى لا ينتقض به وينتقض بخروج الوقت كما نصوا
 عليه جميعا فمن توضأ على الانقطاع وصل عليه شرعا في
 في الوقت يستحيل ان تكون صلوات صلاة كاملة^{هـ} لانها
 لا تتأدى^{هـ} بوضوء عذر فكيف يصح اقتدار الصحيح به
 الاستراى ان طهارة الصحيح طهارة مطلقة وطهارة من
 توضأ على الانقطاع شرعا في الوقت ولو بعد الصلوة
 طهارة مؤقتة حيث تبطل بخروج الوقت فكيف يصح
 بناء القوى على الضعيف ولا يخرنك انه اذا توضأ على
 الانقطاع وصل عليه نعلم قطعا انه صلى بطهارة سالمة
 عن المنا في فينبغي صحة اقتدار الصحيح به لما علمت
 انه دون سالمة^{هـ} ولانها مؤقتة^{هـ} فهي طهارة ضعيفة لاجل

له فتاوى هندية ، ج ١ ، ص ٨٢ (بيان من يصلح اماما للغير)

هـ كاملة (مخطوطة)

هـ تتأوى (")

هـ انها دون سلمت (مخطوطة)

هـ معتاضا (مخطوطة)

التاقت وايضا لان سلم عدم المنافي فان الانقطاع الناقص
 كالطهر المتخلل لا يمنع اتصال الدم بل هو دم متوال^ة
 كما في الحائض كما نص عليه في البحر عن السراج الوهيج
 فكما ان الحائض لا يصلو^ة لها في الطهر الناقص كذلك
 المعذور لا امامة له في الانقطاع الناقص وهو مفاد
 اطلاق المتون والشروح من اقتداء^ا صحيح بمعذور
 نعم ان توجها على الانقطاع ودام الى خروج الوقت كانت
 وضوء^ة هذا كوضوء الاصحاء وان لم يخرج هو من العذر
 ان عادة في الوقت الثاني ولذا يبطل بخروج الوقت ويبطل
 بالسيلان بقعدة كما نصوا عليه قاطبة^ة فان قلنا بجواز الاقتداء
 بمن شابه هذا لا ينبغي^ة لان وضوء^ة لها كان وضوء
 المعذور فكذلك اصلوت^ة هذا ما ظهر للعبد الضعيف
 فليحرم فان المعشى رحمه الله تعالى لم يمتد لنقل
 وقضية الدلائل ما ترى والله تعالى اعلم شرر^ا آيت في
 حواشيه على مراقي الفلاح (لا يصح اقتداء غيره به) اي اذا

(مخطوطه)

له متخلص

(")

له مستدل

(")

له فالحجت

(")

له لا تحب

(")

له وضوء العضو

توضأ العذرا وطراً عليه بعدة اما اذا توضأ وصلى خاليا
عنه كان في حكم الصحيح - وقد تبعر فيه السيد الانهري
فاللفظ لفظ غير انه قال كان في حكم الطاهر وهذا
صحيح وان كان يوهى ظاهر قوله ما خاليا عنه ما وقع ههنا
وذلك لانهما اطلق في الطريان بعدة فتشمل ما اذا طراً
بعد الصلوة وان كان يجب تقييدها بحصوله في الوقت
وقوله ما خاليا عنه لا يكون خاليا الا ان لا يعود في الوقت
لما علمت وقد افاد الصواب الصحيح قوله ما كان في
حكم الصحيح فلا يكون في حكمه قط اذا عاد في الوقت
والظاهر انه شبه رحمه الله تعالى بقول الماتن توضأ
على الانقطاع وصلى كذلك فحسب ان به كفاية وليس
كذلك فان المراد للانقطاع المعتبر وهو تام مستوجب
وقتاً كاملاً ولا يبرأ هنا لان به يخرج عن العذر والكلام
في قدسرة المعذور وناقض وهو المستمر الى خروج
الوقت لا يخرج به عن العذر لكن الوضوء فيه كوضوء
صحيح حتى لا ينتقض بخروج الوقت فيه المراد ههنا
لان ضعف في الوقت هنيئة شرعيه فانه ليس من
الانقطاع في شيء ثم قد علمت ان المتون والبشروح
والفتاوى قاطبة على اطلاق المنع وانما ابدى هذا

التقييد الزاهد ، وليس في كلامه على ما نقل في الهندية
إلا التقييد بالقرون أو الطبران وقد أرسله أسسالا
فشمل الطرد و بعد الصلوة والمصنعة رحمة الله تعالى
عليه لتعود بإدخال مسائل الزاهدي في المتن وإنما
المتن لظاهر المذهب والله تعالى اعلم -

^{٤٤} قوله — منفردا فاسدة على لظاهر الخ

أقول — أقول أي إذا أمكن الاقتداء ، والأفلا تكلف
نفس الأوسعها ومعلوم أن لا جدلا اجتهدا بيل أمر به
دائما فهذا الحكم مستفاد من قول الشارح لا تصح
صلاته إن أمكن الاقتداء -

^{٤٨} قوله — والقاضي أبو القاسم -

أقول — الذي في البربرية وهنا أيضا في الهندية أبو عالم -

^{٤٩} قوله — مخالف لما في البحر -

أقول — فانهما تكلما في الوضع على كتفين ولا شك أنه
أرسل جانبية كره مطلقا سواء كان موضوعا على كتف
أو أحدهما وإنما كلام الشارح في جانب التوب فإذا أرسلها
كره وان أرسل أحدهما من الكتفين والأخر معطوف
على لكتف الآخر لمر كره فإين هذا مما فهمنا رحمهما الله
تعالى ورحمنا بهما أمين -

له حاشية الطحطاوي ، ج ١ ، ص ٢٥١

له أيضا : ص ٢٦٤

٤ - ليس مسرودا ما شهده بالسنة العاشرة الشامي

قوله — في قنوت سقط عنه الواجب لله

اقول — اقول لا كلام في سقوط الواجب انما الكلام في انه
ماذا ينبغي له ان يفعل هل القنوت المختار في مذهبه
تبع المذهب ام قنوت الامام بالنظر الى متابعتة وجوابه
ما قرره الشيخ عبد الحمى الشرنبلاني رحمه الله تعالى .

قوله — وقد يقال ان طول القيام لله

اقول — اقول القعود بعدة اشد منه في عدم المشروعية
فانه غير مشروع واصلا ووصفا بخلاف طول القيام .

قوله — فقط والذي يظهر لي انه

اقول — فيه ما فيه كما يظهر للرجوع الى كتب الحديث
وسياقي في اخر هذه القولة وكأنه اراد المواظبة كما
سياقي .

قوله — وقال بعض الفضلاء انه

اقول — اراد العلامة ابراهيم الحلبي والعلامة الشرنبلاني
فانهما قالاه في الغنية والسراج .

قوله — في نور الايضاح هـ

له حاشية الطحطاوي ٢ ج ١ ص ٢٨١

هـ ايضاً

هـ ايضاً : ص ٢٨٣

هـ ايضاً

هـ ايضاً

اقول — ومثله في الخلاصة وغيرها.

قوله — وان نص لنزومه اتفاقاً له

اقول — لا يجب القيام في النقل المندوس ما لم ينص

قلت والمسألة فيها الخلاف.

قوله — وصلوة القوم فاسدة هـ

اقول — لان بين كل دابة ودابة فصلا يمنع الاقتدار.

قوله — فان المخالفة فيه هـ

اقول — اقول ليس هذا مخالفة في التشهد بل بالتشهد

في السلام بل في الخروج بصنعة قاسماً يصح هذا القول

من الدرر على قول من لا يقول بافتراضه والله تعالى اعلم.

قوله — لكن تعليل الشرح يعمل المفرد هـ

اقول — اعتراض على الشارح حيث علل بما يعمل المفرد ثم

فرع بخلافه وقد اجاب عنه رد المحتار بوجه حسن.

قوله — لان التيسر يتبع للتأويل هـ

اقول — اجاب عنه ش بانه وان كان اصلاً لجماعة تتبع.

له حاشية الطعناري ، ج ١ ، ص ٢٩٣

له ايضاً

، ص ٢٨٣

له ايضاً

؛ ص ٢٩٤

له ايضاً

له ايضاً

قوله — ولا للعشاء عند الامام له

اقول — هذا قد يوهو جوابا لثبوت الجماعة ولو لم يصل

الفرض بها وهو خلاف المنصوص عليه في شرح المنقاية

والغنية وغيرهما وتمام تحقيق المسألة في فتاوانا -

قوله^{٨١} — متعلق بالآخر فقط انتهى حلي له

اقول — قلت وان علق بالدرس والوعظ والحاجة جميعا

سقطت الابعاث الموردة -

قوله^{٨٢} — وفي المختصر البحر له

اقول — ليس هو الجرائق فانه نقل عند الامام الزبلي

المقدم بكثير على صاحب البحر -

قوله^{٨٣} — ويلزم عليه ان مسافة السفر له

اقول — لقد احسن الجواب عن العلامة الشامي فراجع -

قوله^{٨٤} — ان نهارها اطول من ليلها هـ

اقول — كلما كان النهار اطول في الصيف^{٨٥} كان اقصر بقدره

في الشتاء لا بد من ذلك في كل موضع واقتصارهم في

له حاشية الطحطاوي ، ج ١ ، ص ٢٩٤

له ايضا : ص ٢٩٩

له ايضا : ص ٣٢٢

له ايضا : ص ٣٣١

: هـ ايضا

له الضعيف (مخطوط)

الافاق على ذكر انهار الاطول في حق العشاء حيث يطلع
 الفجر قبل غروب الشفق اما انهار الاقصر فلا بد فيه
 من وال وبلوغ مثل ومثلين وان كان النهار قصرا حدث
 كما لا يخفى.

^{٨٥}
 قوله — افادة الشيخ زهير له

اقول — هو ما خوذ من البدائع

^{٨٤}
 قوله — يبحث فيه بان العلة في القصر له

اقول — الباحث الامام ابن الهمام -

^{٨٤}
 قوله — وهو بحث قوى له

اقول — وبالله التوفيق يظهر للفقيه الضعيف ان البحث

ليس بشيء والدليل تام فان الشارع تبارك وتعالى

انما رخص بالقصر والفطر لعلة المشقة واعتبر المشقة

سبب ثلاث ايام يلجأ إليها فعلة الرخصة حقيقة بعد استكمال

سبب هذه المدة اذ به تحقيق المشقة الجالبة

للمرحمة الالهية الموجبة للتخفيف ولا مشقة في مجرد

مفارقة البيوت وبهذه النية ولكن الرخصة للتخفيف

حال اقبال المشقة لا بعد اكمالها فان من امره بحمل

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٣٣١

له ايضاً : ص ٣٣٢

له ايضاً

اُثقال في الحضر ثم امرته بالسفر فأردت التخفيف
عنه فأنما يكون هذا بان تضع عنه بعض الأثقال حين
أخذة في السفر لا أن تضعها بعد ما أتمه فلذلك يثبت
الحكم بمجرد المقارفة بهذا المقصد ثم إذا لم يبلغ
مدة اعتبارها الشارع للمشقة وأراد الرجوع تبين
أن لم يكن هناك مشقة موحدة فعادت عليه الأثقال
التي كانت وضعت عنه لمظنة المشقة هذا ما ظهر لي
والله تعالى أعلم.

^{٨٨} قوله — لان البركة تنزل على المتقدم له

أقول — على الإمام أو لا ثم من بحدائه من الصف المتقدم
ثم من عن يمينه منه ثم من عن يساره منه فإذا تم
الصف الأول نزلت على من بعده بالترتيب المذكور
فيتقدم الوسط ثم اليمين ثم اليسار وهكذا إلى
آخر الصفوف.

^{٨٩} قوله — وذكر أنه ما بدى بشيء له

أقول — قلت وورد حديثاً.

^{٩٠} قوله — ان الكراهة تنزيهية له

له حاشية الطعطاوى ، ج ١ ، ص ٣٢٩

له ايضاً

له ايضاً : ص ٣٥٥

اقول — قلت فتد يطلق الجوانز على ما يقابل الواجب
فيشمل المكروه تحريماً وتهيئاً الامر كـ

قوله^{٩١} — ففكرة ان يجتمع جمعهم الى جميع المسلمين

اقول — هذا في غير حاجة او مصلحة والا فقد صرحوا بجواز
عبادة الذمي بالاجماع بل يجوز للمسلم دخول دار الحرب
للتجارة.

قوله^{٩٢} — ذكره القرطبي في تذكرته

اقول — قلت وفي الفاظه ما يلوح عليه اثار كيت وذيت.

قوله^{٩٣} — وعنده للنهي ومن هذا يعلم

اقول — اي عليه او اليه بلا حائل اذا كان في موقع النظر

لمن يصلي صلوة الحاشعين وكذا جنبه ايضاً اذا كانت

هناك قبر تحت او بجانبه اما اذا خلا عن كل ذلك وصلى

بجنب قبر فلا بأس ولم يروى عن من فعل ذلك

بقبر صالح سراجا ان تعود ببركته اليه كان حسناً كما حققناه

في فتاونا والله تعالى اعلم.

قوله^{٩٤} — وهو ظاهر العدالة

له الناسين (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٣٦٠

له ايضاً : ص ٣٨٣

له ايضاً :

له ايضاً : ص ٢٢٦

اقول — اى عدالة ظاهرة معلومة كما هو المذهب لان
من لبسته وصورت لا يرى فيهما مخالفة للشرع فان هذا
شان المستور.

قوله^{٩٥} — على من يماثلها هـ

اقول — لعله سقط بعد من لفظة لا او قبله لفظة غير.
قوله^{٩٦} — او الدخان هـ

اقول — او النجاس او الندى او النصاب.

قوله^{٩٧} — اى لا تاضى ولا الى رهنديم هـ

اقول — قلت ويشمل العالم فان العلماء ولا تحيى ولا ولاية
يجب على المسلمين الرجوع اليهم وطاعة امرهم كمثل الولاية فان
كثر فان من فيهم اعلم كان هو الوالى والا اقتزعوا نص
على كل ذلك في المحديقة الهندية هـ

قوله^{٩٨} — بلا بأس للناس هـ

اقول — وهكذا فى الخانية والخلاصة والفتم وجل على الاخلاطى

له هـ (مخطوط)

له حاشية الطحاوى . ج ١ ، ص ٢٢٦

هـ ايضا

هـ ايضا

هـ

له حاشية الطحاوى ج ١ ، ص ٢٢٤

وغیرها۔

قوله^{۹۹} — بذلک اہ حلبی لہ

اقول — اقول بل معنا لا انه ینصب نائباً عند شریک شہد

هو بنفسه عند نائبہ۔

قوله^{۱۰۰} — فی الفطر بسبب لہ

اقول — ای اصباحہم مفطرين اول رمضان۔

قوله^{۱۰۱} — وشہدوا عند قاضی لہ

اقول — بہلال رمضان۔

قوله^{۱۰۲} — فصاموا وتبعوہم لہ

اقول — کما حکم الشرع ان من رأى ہلال رمضان صام

وان رد قوله۔

قوله^{۱۰۳} — جمع کثیر علی الصوم لہ

اقول — واساءوا ان لم یكونوا رأوا بانفسہم۔

قوله^{۱۰۴} — وامرہو الناس لہ

لہ حاشیہ طعطاوی ۱ ج ۱ ص ۲۲۴

لہ ایضاً

لہ ایضاً

لہ ایضاً

لہ ایضاً

لہ ایضاً

اقول — اى الفاضى وقد اصاب عملاً بظاهر الرواية -

قوله — اوالفطر واهل المشرق له

اقول — عمن ههنا هلال الفطر وقال فى الطريق الموجب

اوليستفيض الخبر فافاد ان هلال الفطر ايضا ثبت

بالاستفاضة قلت فكذا سائر الاهلة والله تعالى اعلم -

قوله — فى شرح الملتقى له

اقول — لعله اسراد به سكب الانهر كما نص عليه فى

حاشية على مراقى الفلاح -

قوله — بالعباس بن مرداس له

اقول — اللهم اغفر هذا سبق قلم فان العباس رضى الله

تعالى عنه صحابى ولم يذكر فيه احد ما نقله عن الحفاظ

وانما قول بن حبان فى ابنة كنانة ومع ذلك اختلف

قوله فيه فذكره فى الضعفاء وقال هذا او او مردكا فى الثقات

فهو ثقة كما نبه عليه الحفاظ بن حجر -

قوله — وايضا ورد فى الحديث هـ

اقول — اى ففى هذا الحديث ما يدل على الفضل العظيم

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٣٣٩

له ايضا : ص ٢٥٠

له ايضا : ص ٥٥٩

له الحفاظ (مخطوط)

له ايضا : ص ٥٦٢

للمسجد الكريم فكما ان الحديث الذي اوردته الشارح رحمه
الله تعالى -

قوله ^{١١٤} — قولين مصححين له

اقول — بل ثمة ثالثها التفصيل المأثور عن قاضي خان
الذي قال فيه في الفتح نقل عنه في رد المحتار ان الحق
هذا التفصيل الخ قلت ويصلح ان يكون توفيقا -

قوله ^{١١٥} — لا يفيد الملك له

اقول — في ش بكل لفظ يفيد الخ وهو الصواب -

قوله ^{١١٦} — بل موقوف على اجازتها له

اقول — هذه نزلة نبهنا عليها على هامش رد المحتار ط ١٢٢
فليتنبه -

قوله ^{١١٧} — لا بد لها من نهى له

اقول — اقول وكذلك التنزيه ايضا لا بد لها من نهى

خاص والا لا يكون الاختلاف الاولي كما حققه المحقق

في الفتح والله اعلم -

قوله ^{١١٨} — هل المحكم مثله يحرس له

له حاشية الطحاوي ، ج ٢ ، ص ٨

له ايضا ، ص ٩

له ايضا ، ص ١٢

له ايضا ، ص ٢١

له ايضا ، ص ٢٢

اقول — قلنا قد صرحوا ان الحكير كالقاضي الا في القنود و
الحدود -

قوله — في الشرح فتأمل له

اقول — قد حقق العبد الضعيف في فتاوب ان كل هذا
لا طائل تحته وان الصحيح الواجب التعويل هو عدم
الجواز فيكون النكاح نكاح الفاضل -

قوله — عن المهر له

اقول — اي لفرض فوقه سقط هذا او معناه من هنا -

قوله — لا يجوز ان يزوجها له

اقول — فلا ينفق النكاح كما في الهداية -

قوله — اي غير الاب والجد هـ

اقول — فلوانكح غير الاب والجد الصغيرة او هما وهما

سكرانان او معروفا بسوء الاختيار والنزوح بشئى العسرة

فعلى هذه ينبغي ان لا يصلح النكاح اصلا قلت ولكن

صرحوا ان الزوج ان صار غير كفو بعد النكاح لا يبرأ

ولا يحصل لاحد خيار الفسخ فينبغي ان يكون الزوج

له حاشية الطحطاوى ، ج ١ ، ص ٣٠

له غير مطبوع من فطاهر ذكره هـ -

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٣٠

له ايضا ، ص ٣٢

له ايضا

معروفاً بسور العسرة من قبل كما قالوا في سور اختيار الالب
فافهم-

قوله^{١١٨} — ويثبت النسب وعليها العدة لله

اقول — اقول سيحى في اخبار اب ثبوت النسب ان نكاح
الكافر مسلمت باطل لا فاسد فلا يثبت النسب ولا تجب
العدة-

قوله^{١١٩} — ولا يوقف عليهما لله

اقول — لئلا تختلف القافية ش عن ح -

قوله^{١٢٠} — لما مر قاله الحلبي لله

اقول — اقول هذه الحوالة من العلامة الطحطاوى

غير مستحسنة فانه لم ينقل عن الحلبي فيها سبق
ايضاً الا الحكم دون التعليل وهو ما نقل عن الشامي -

قوله^{١٢١} — لا لطلب البهره

اقول — اى ولا للمشر وطعادة كالخف والمكعب

وديباج اللقافة لله

له سوار (مخطوطه)

له حاشية الطحطاوى ج ٢ ، ص ٥٩

له ايضاً : ص ٦٠

له ايضاً : ص ٦١

له ايضاً : ص ٦١

له النفاة (مخطوطه)

ودسراهم السكر على ما هو عادة اهل السير قند -

^{١٢٢}
قوله — الا اذا ضمن ولا سرجوع له

اقول — صرحوا بالنفقة لا تكون ديناً الا بالتراخي او فرض

القاضي ومعلوم ان الكفالة لا تكون الا بدين ولذا انصوا

على بطلان الكفالة بنفقة الزوجة كما في باب الكفالة

فلا بد من حمل ما فهمنا على ما اذا كانت النفقة مفروضة

بالقضاء او الرضا والا فلا يرخذ الاب قطعاً لبطلان الكفالة

ذكر هذا التوفيق العلامة الشامي في باب النفقة في مسألة

اخذا المرأة كفيلاً بالنفقة والله تعالى اعلم -

^{١٢٣}
قوله — لان العادة جارية به

اقول — التعليل قاض بان وجه الافتاء على قول الامام الثاني

انما هو ملاحظة العرف والعادة فيدور مع العرف حيث

حارس والمتعارف في بلادنا الدخول قبل الاداء مطلقاً فيجب

ان لا يكون لها الامتناع اتفاقاً لان المعروف كالمشروط

وسيصح بان لو يشترط الدخول قبل الحلول ورضيت

لم تملك الامتناع بالاتفاق فعليه فعول والله اعلم -

^{١٢٤}
قوله — وذلك اكرام له عليه الصلوة والسلام به

له حاشية الطعطاوي ، ج ٢ ، ص ٦٢

له ايضاً : ص ٦٣

له ايضاً : ص ٨٠

اقول — وتوضيحه ان هذا التخفيف مع ثباته على الكفر وموته
 عليه واستحقاقه بانتهاز علمه في شان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بتربيته من صغرة وملازمته في حضرة وسفرة
 وسويته لمعجزاته وغيره واستماعه لشريعته وذكره
 في زيادة عذاب على غيره اما يكون بان ارما كان يعوط النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وينصرة او اكراما للنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فان صلى الله تعالى عليه وسلم كان يحبه حبا
 طبعيا لما يرى منه التشمير عن ساعد الجد في نصرة و
 حمايته ولان عم الرجل صنوا بيه لاسبيل الى الاول لهما
 نطق ب القرآن العزيز من ان اعمال الكفار هباء منثور
 وما عملوا من طيبات فقد اذهبوها في حيوتهم الدنيا فتعين
 الثاني ولا شك ان اكرامه صلى الله تعالى عليه وسلم في ابويه
 انريد منه في عمه وحزنه باصابة المكروه والعياذ بالله
 تعالى اياهما اشد من ايتامهما بما يصيب عمه فلو ثبتنا
 واستغفر الله على الكفر لوجب ان يكون عذابهما اخف
 من عذاب ابي طالب لاسيما وهما لم يمسسا البعثة ولم يردا
 الدعوة بخلاف ابي طالب ولكن الحديث ارشدا انه
 هو ادلتهم عذابا فثبت انهما مسلمان وليس عندنا في شك
 انشاء الله تعالى والله يهدي الى سبيل الصواب -

اقول — ضمير الفاعل للجندى والمفعول به للفاضل
قوله^{١٢٤} — لا يتوارثون لان الارث له

اقول — اى لا ترث الزوج والزوجة ولا بالعكس واما الاولاد
فيرثون من الابوين لعدم اقتصار اثم على ولادتهم من
النكاح الصحيح لعدم كونه على خلاف القياس فحيث
ثبت النسب ثبت الارث واذا فلا فلا ارث فى الباطل
كولد مسلم من وثنية لا يرث الاب —

قوله^{١٢٤} — اوالمعتبر مدة الحرية له

اقول — والتشكيك فى هذا امر عجيب فانه لو اعتبر فى
كل مدة ايلائها لم تفضيل الاماء على الحرائر اذ يصيبها فى
كل شهرين مرة ولا يزيد الا برضاها ولا يصيب الحرية
الا بعد مضي اربعة اشهر بل الزيادة ههنا هي انقيص^{١٢٤}
المطلوب والتقصيص هو الزيادة المنكرة ولذلك قدر
الطحاوى بيوم و ليلة من كل اربعوع للحرائر وللامار بيوم
ليلة من كل اسبوع وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه
بعث عسكرا وكان رضى الله تعالى عنه ينهس بالليالى فسمع
امراة تنشد اشعارا فيها من الاشتياق الملهي^{١٢٤} الى الحبه اء

له حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٨١

له ايضا : ص ٨٨

له النقيص (مخطوطه)

له الملهت ()

والتحريض من الزنا خوفا من الله وحفظا لنا موسى النور
 وكان قد طال فراق نرجس وجهها عنها في جهاد فزع امير المؤمنين
 الى بيته وسأل بنت امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه
 كسر تبصر المرأة من الرجل قالت اربعة اشهر ولا شك
 انه يعرف من تحت الاماء فثبت ان لا معتبر الا مدة الحرة
 والله تعالى اعلم شمس آيت العلامة الشامي ذكر البحث كما
 بحث والله الحمد -

^{١٢٨}
 قوله — فقل ترك مضاجعتها له

اقول — وهو ظاهر الآية -

^{١٢٩}
 قوله — ترك جماعها له

اقول — والآية تحملها -

^{١٣٠}
 قوله — كلامها مع المضاجعة له

اقول — هذا بعيد من ظاهر لفظ واخرجوه من في المضاجعة

ظاهر اقلعله الاظهر دليلا والله تعالى اعلم -

^{١٣١}
 قوله — ظاهرة انه عند الامر به يكون واجبا عليها له

اقول — وباقى في اداسل كتاب الجهاد من المحشى عن البحر

له حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٩١

له والتى تحافون نشرهم عن فعضوهم واخرجوه من في المضاجعة واخرجوه من الآية (يخرج سورة النساء)

له حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٩١

له ايضا

انه لا يجب عليها امتثال او امرة الا فيما يرجع الى النكاح
وعن الفتح ما هو نص في وجوب الطاعة الا فيما فيه مخاطرة
الروح فليحرر-

^{١٣٢}
قوله — وهي طاهرة له

اقول — قلت وينبغي التقييد بالسلامة من مرض لا تطبق
معها الجماعة او بضرها فيه ومن صغر كذلك والله اعلم-

^{١٣٣}
قوله — اذا جاءك كتابي فانت طالق له

اقول — فما لم يرجئ الكتاب لا يقع كذا في فتاوى قاضيخان
وان كتب اذا جاءك كتابي هذا فانت طالق فكتب بعد
ذلك جوابه صرح هكذا هو في الهندية فلعن لسبدا المحشي
اختصر الكلام او في نسخة الهندية سقطا-

^{١٣٤}
قوله — الاقرار بالطلاق كاذبا له

اقول — قد كان الفقير غفرا لله له افشي به من قبل بناء
على دلائل الاباحة وذكرتها في هوامش الدر المختار فالحمد
لله على موافقة المعقول للمعقول ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم-

^{١٣٥}
قوله — برقبته وهبته له

له حاشية الطحاوي ، ج ٢ ، ص ٩١

له ايضاً : ص ١١١

له ايضاً : ص ١١٣

له ايضاً : ص ١٣٨

اقول — صواب برفقتك كما في الهندية —

قوله — واصل عفوت عنك له

اقول — اخاف ان يكون في الدر المنتقى ذكر وجه كون قوله

وهبتك لاهلك كناية بان يحتمل الطلاق ويحتمل ان

المعنى عفوت عنك لاجلهم فزلت قدم النظر وقد قال

في متن الدر المنتقى الملتقى وهبتك لاهلك فقال في

مجمع الاسماء عفوت عنك لاجل اهلك او وهبتك

لهم لاني طلقتك —

قوله — اظفري بمرادك له

اقول — مثل ذلك الاحتمال في هذا قلعله مذكور تحت قوله

افلحى كسادم الفاضل المحشى في هذه الصفحة عن هذا

البحر من انه يقع الطلاق فيها بالنية لانه بمعنى اذهبي

ويحتمل اظفري بمرادك الخ نعر هو ظاهر حيث سألت

المرأة طلاقها وقالت اريد ان تطلقني فقال اظفري

بمرادك وليراجع الدر المنتقى —

قوله — في سم الخطاب لغو وكونه متصلاً له

اقول — ويخطر ببال ان لغوية تعليق التطليق بالمستحيل

ظاهر كل ظهور اما ان علق به عدم الطلاق كان
 دخل العجل في سم الخياط فلست بطلاق هل يقع
 لان مفهومه تعليق التطبيق بالكائن فيكون تنجيها
 ام لا لان الطلاق انما يقع باللفظ لا بمجرد النية و
 الفرض ولذا قالوا لوقال لاحاجة لي فيك لا يقع الطلاق
 نوى اوله ينولته ليس من الفاظه فكذا ههنا التطبيق
 مفهوم لا ملفوظ فليحرر والله تعالى اعلم -

^{١٣٩}
قوله — ولو معها شيء غير ما يطبخ كفاكهة -

اقول — قلت وعرفنا اخر منهما فانها تعد شاة
 ولو لم يكن معها شيء -

^{١٤٠}
قوله — او تطاول واقعدة فهو مريض له

اقول — قلت ولكن الشامي من الوصايا عند قوله و
 اعتقد في التجريد ما يعطى خلاف هذه -

^{١٤١}
قوله — او دلالة الحال على ما مر له

اقول — اقول للفقير كلام في الاكتفاء بدلالة الحال -

^{١٤٢}
قوله — اذا صار ما كولا لزال ملك المبيع عنه سه

اقول — اقول اراد به مستهلكا فشمول ما اباح به

له حاشية الطحطاوي ، ج ٢ ، ص ١٦٥

سه ايضا : ص ١٩٤

سه ايضا : ص ٢٠١

الماء ليتوضأ به أو يغتسل أو يغسل الثياب وامثال ذلك.

^{١٢٣}
قوله — المراد بالاباحة التملك له

اقول — كيف يراد بالاباحة التملك مع ان قابليتها بقوله وكذا اذا ملكه وكان العامل للمولى المحشى الفاضل على ذلك انه قال اولاً اباحه دفعة واخرى ملكه بدفعات فظن ان الفرق في المسألتين انما هو بدفعة وبدفعات والا لكان تقييد الاول بدفعة والاخر بدفعات باطلا ولكن ما احسن اشارة الى المولى المحقق الشافعي في الجواب عن هذه बात من قبيل الاحتياط حيث صرح في كل الموضوعين بما سكت عنه في الموضوع الآخر الخ فالمراد في كلا الموضوعين بدفعة او دفعات.

^{١٢٤}
قوله — والشكائر والمسحور له

اقول — على صيغة المبالغة هو الذي اذا عانق المرأة او لمسها او قبلها انزل قبل ان يداخل في قبلها.

^{١٢٥}
قوله — فهو اعم من الاصطلاحى له

اقول — بل هو اخص من الاصطلاحى فان الاصطلاحى من

لا يقدر على جماع فرج نروجه وان قدر على جماع دبرها
او جماع فروج سائر النساء اولاً للغوى من لا يقدر
على الجماع مطلقاً ولكن اسأدا ان الماخوذ في الغوى
عدم القدرة على جماع جميع النساء وفي الاصطلاح
عدمها على جماع فرج امرأة خاصة فكان بهذا المعنى
اعمالى اشمل للفروع المنتفية القدرة على
جماعها فافهم -

قوله ١٢٧ — اشد من جماع القبل له

اقول — ولكن لم يعلم ان القدرة على فرج الزوجة
ربما منتفى بعقد السحر -

قوله ١٢٨ — وظاهرة ولو حكما له

اقول — لكن مخالف تصريح ما في الخيرية من التحكيم
الا انه لم يستند الى نقل سواء تصريحهم بالصابط الكلى
وهو جواز التحكيم في غير الحد والقود -

قوله ١٢٨ — هذا يرجع الى التجربة لله

اقول — يعنى وقد ثبت الفرق بالتجربة -

له حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٢٠٩

له ايضاً : ص ٢١١

له ايضاً : ص ٢١٢

منه اللغوى (مخطوط)

١٢٩

قوله — والحق بها القهستان في كل عيب له

اقول — اقول هو نصل لنزيلي في التبين حيث قال حيث

الله تعالى قال محمد شرد المرأة اذا كانت بالزوج

عيب بحيث لا تطيق المقام معه لانها تعذر عليها

الوصول الى حقها بعيب فيه فكان كالجب والعنة بخلاف

ما اذا كان بها عيب لان الزوج قادر على دفع الضرر عن

نفسه بالطلاق وبمكته ان يستمتع بغيرها.

١٥٠

قوله — لانها يناقض قوله بعد ولاحق له

اقول — لا يتناقض بعد ما يقرر ان قوله لاحق لولد عمه

انما هو في حق المشتهاة اذا كان ابن العم غير مأمون

على ما سبق نقله من البحر فافهم والله تعالى اعلم.

١٥١

قوله — تقتضي عدم الدفع اليه

اقول — اما اولاد الاعمام فانه يدفع اليهما الغلام و

الصغير لا تدفع اليهم (كافي ملخص) لاحق لغير المحرم

في حضنة الجارية ولا للعصبة الفاسق على الصغيرة

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢١٣

له معنى (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٢٦

له ولا عم (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٢٦

(كفاية) كلها في (الهندية) الامثلي لا تدفع الا الى محرم
 (خبريه عن المنهاج للعقيلي والخلاصة والتاتارخانية وغيره)
 لاحق لابن العمري حضانت الجارية (خانية) وهذا هو
 الذي يعطيه كلام العلامة (في فتح القدير) وكذلك عمه
 الحكم (في الهداية) من دون التفصيل بين المشتهاة
 وغيرها والمامون وغيره وان كان ظاهراً الفاظ دليله
 ناظر الى التفصيل لتعليقه بالتحرز عن الفتنة و معلوم
 ان لامتنان الابا المشتهاة والله اعلم بالصواب -

قوله ^{١٥٢} — وهو ابن سبع سنين له

اقول — والصواب عشر سنين -

قوله ^{١٥٣} — لتعلقه بامه وربما يمنعها او يمنع له

اقول — وله وجه اقوى فان المرأة نفقتها على زوجها

والعادة ثبوت يدها على البيت وما فيها وربما يحملها شفتها

على ان تطعم ولدها من مال زوجها وان تخرجت وقل

من يخرج منهن عن امثال ذلك لاسيما في الفواكه والمطعومات

فان الزوج يسمي الظن بها انها تطعم ولدها من

اشياء فيحمل ذلك على كراهته ومعاداته ثم يقع بذلك

مشاجرات بين الزوجين فيكون ذلك اهييج لعداوتهم

في قلب الرأب بخلاف الاجنبي فان النصارى يخرجون من
اموالهم وهم قلسا يتهمونهم وكل ذلك مرئي مشاهد
فكثيرا ما سألنا الاجانب يشفقون على الصغار والحرث
سأبا الا هو يكره سبيهم وبالجملته فله مع الاجنبي عدم
العلاقة ومع الرأب علاقة العداوة فشتان ما هما.

^{١٥٣}**قوله** — لكثرة الفساد نيلعى له

اقول — ومحل هذه الرواية ما اذا كان هناك رأب او
عصبة وان لا تبقى عند الخاضعة به خيرية قلت والمراد
بالعصبة من كان من المحارم ولا تدفع هي الا اليهم.

^{١٥٥}**قوله** — للعلامة عبدا لقادر له

اقول — بن يوسف الأندلسي الشهير بقدرى وروى
^{١٥٦}**قوله** — عن هذه المقامد فيجوز الحلف به له

اقول — ورد الحديث بئذ الحلف بالطلاق وبه صرح
ابن بليان في شرح تلخيص الجامع كما نقله الشافعي صلا
وقد ذكرنا التوجيه على هامشه من

^{١٥٧}**قوله** — لان خلاف الشافعي بعد محمد له

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٣٤

له ايضا : ص ٢٤٣

له ايضا : ص ٣٢٥

له ايضا : ص ٣٢٦

أقول — ليس الشافعي منفرداً به بل سبقه بذلك أئمة
مجتهدون تقدموه وتقدهموا محمد بن الحسن.

قوله^{١٥٨} — ولا يكون يميناً ولعل الفارق العرف له

أقول — واحسن منه ما ورد في رد المحتار انه قال كانه
احتراس عما اذا بالسلطان البرهان والحجة الخ فان البرهان
ليس من صفات الرحمن تبارك وتعالى.

قوله^{١٥٩} — ان بعض الناس يجهلها لله

أقول — اقول ومع ذلك جديد العهد بالاسلام يرى
كثيراً من احكام الشريعة الحققة فخالفت للاحكام ملته الباطلة
فعلمه بحرمة في ملته لا يوجب العلم بحرمة في ملته
الاسلام.

قوله^{١٦٠} — وفي اخراج ذلك بالكيفية لله

أقول — خروج عن حد الزنا الموجب للحد الذي
لا يعلمه بجميع قيوده الا العلماء لا يوجب خروجه
عن حد الزنى وتعرف ذات شرعاً الذي يسئل عنه
الشهود احتراس عن عقدة في العين والميدان مثلاً
او التفتيح والتسريير مثلاً ولذا اقتصر في بيان ذاته

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٣٣١

له ايضاً : ص ٣٨٩

له ايضاً

الشرعية على الايلاج فقط ولا شك ان وطئ السمكة
لا يخرج عن ايلاج الذكر في الفرج فوجب السؤال بكيف
هو اخراج السمكة مثلاً والله تعالى اعلم -

^{١٤١}
قوله — لان الدنيا خلق في الدنيا له

اقول — وعلى قياسه ينبغي في خروج النصار لانها ثقبه البول -

قوله — الا فيما يرجع الى النكاح لله

اقول — كالتهيئين والاجابة الى الجماع بشروطها وعدم

الخروج من بيته الا بحق وعدم البيوتة عند احد

ولو ايسها الا اذا احتاج اليها عينا وترك الصيام النافلة

وتطيب اللباس والبدن بالعطريات والفرج بعد الحيض

بفرصة مسكة ومثال ذلك والله اعلم -

^{١٤٢}
قوله — وقد يقال انما الرجال لله

اقول — وعلى هذا لا يبعد ان يقول قائل ان الامام ان كانت

محتاجة الى تكثير العسكر في الحال قد شتر الرجال والا فتقديم

النصار اوجب صونا للفرج والزكاة عن وقوع الكلاب

المدنية والله تعالى اعلم -

له حاشية الضحطاوي ، ج ٢ ، ص ٣٩٨

له ايضاً : ص ٢٣٩

له الحاجة (مخطوط)

له حاشية الطحطاوي ، ج ٢ ، ص ٢٢٨

١٤٢

قوله — ولعل مرد من سردها في غزوة بدر له

اقول — ليس هذا من كلام الفتح بل نقله عن الامام

الشافعي رضي الله تعالى عنه كما بينت في نصب الراية له

١٤٣

قوله — فان تحقق منك كفر والا فلا

اقول — نعم تتفاوت الموجبات في ذلك فمنها ما يستوي

فيه الجانبان ولا يثبت الاستخفاف الابدليل كمن

حكى ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من فله

مبالاة بالتجمل الظاهري فقد تصير كتاب وسنة

فحكاية ذلك اما على طريق الملتقى صلى الله تعالى

عليه وسلم كما ذكرنا او اظهرها سران الدنيا لا تصلح للالفاظ

او غير ذلك من السقا صمد الحسنات فهو محمود وان حكى

ذلك ان لا ربه صلى الله تعالى عليه وسلم كفر ولا يعلم

ذلك الا من خارج ومنها ما يرجع فيه جانب الاستخفاف

راه حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٥١

له نصب الراية (مخطوطه)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٤٨

له حكمة (مخطوطه)

له بالتجمل (")

له ونسخه (")

له جانب جانب (")

فيحكم به ما لم يدل دليل على خلافه كالقار المصنف
في القاذورات وكشف السوء لا عند ذكر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فتقن هذا الاصل تنفعك في الجزيات
والله تعالى اعلم وانظر ما في رد المحتار ج ٣ ص ٢٣٨ -

^{١٤٤}
قوله — لم تعص الانبياء هـ

اقول — وقع في الاشياء لم يعصوا فقال الحموي الظاهر انه
لم يعصوا كيف وقد ذهب اكابر المحققين من اهل السنة
انهم عليهم الصلوة والسلام لم يعصوا الله تعالى اصلاً لا بعد
النبوة ولا قبلها منه القاضي عياض قلت وابن حجر المكي
في افضل القرى والزواجر -

^{١٤٤}
قوله — لم يخلق ادم وهو خطأ هـ

اقول — اقول سل الصواب المجمع عليه الوارد في صحاح
الاحاديث فاخذر هذا الخطأ -

^{١٤٨}
قوله — بحث رجل بعينه هـ

اقول — وفيه نظر فان النصوص المتواترة على ما فيها من

له قاذورات (قاذورات م)

له عندنا (")

له تنفك (")

له حاشية الطحاوي ، ج ٢ ، ص ٢٤٩

هـ ايضاً

الكثرة كما اثبتت البعث مطلقا كذا اثبتت البعث
المطلق وهو ايضا من الضروريات لاشك فليتأمل .
^{١٤٩} قوله — ولم يتصادق على الوكالة هـ

اقول — صوابه لم ينص على الوكالة منها كما نقله ش عن ط .
^{١٥٠} قوله — قلت ذكره قبله عن الطحاوى هـ

اقول — نعم ذكر ذلك لكن عقب بتصحيح خلافه ولذا
قال ش العجب عن نقل صدر عبارة البحر ولم ينظر تمامها الخ
مرضاب على لفاضل بن المحشيين .

^{١٥١} قوله — من الطريق لهم ذلك هـ

اقول — اذا كان الطريق للعلامة ولم يضرب ذلك بالعمارة
وكان المسجد محتاجا الى التوسيع نص على ذلك الزيلعي
والدر ايضا وغيرهما .

^{١٥٢} قوله — وصرح به الزيلعي هـ

اقول — بلفظ عند الدال بظاهرة على انه ظاهر الرواية
ولكن قد علمت ما في الدر وغيره .

^{١٥٣} قوله — ولو فوض المتولى الامر لغيره لا يصح هـ

هـ حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٥١٨

هـ ايضا : ص ٥٣٢

هـ ايضا : ص ٥٣٦

هـ ايضا : ص ٥٣٠

هـ ايضا : ص ٥٣٢

اقول — وان اوصى بالتولية جازر وكان الوصى هو المستولى
بعد كما في الخبرية ١٥٥ و يأتى في ط (طحاوى) اخر ص ٥٥٦.

قوله ١٤٣ — لا يثبت الحق للمفروغ له

اقول — ولا ينعزل هذا الفاسرغ الا اذا كان بعلم من الواقف
او القاضى كما يأتى متنا.

قوله ١٤٥ — وان فى مرضه هـ

اقول — ونافعه العموى لا بخراة الى ابطال شرط الواقف
قوله ١٤٦ — بان الوقت صحيح هـ

اقول — اى لا نزم لزوم الواقف فلا يملك سلطان ائرا بطاله
وليس المراد انه وقف صحيح شرعى بعبج اتبعا
بشروط كما حقق العلامة الشافى رحمه الله.

قوله ١٤٧ — فى تسمى من بيت المال هـ

اقول — يعنى د، علم الشراء ولم يعلم من انه حقيقى ام لا يجعل
على الصحة اما ما لم يعلم فيه نفس الشراء فلهذا لا يجعل

له حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٥٢٢

هـ ايضا

هـ لا تجارة (مخطوط)

هـ حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٥٢٨

هـ ايضا

هـ (مخطوط)

هـ تنفى ()

على الصحة ولا يكون الاوقفا صوريا لان وقفه لا يستلزم
شراؤه كما حققه الفاضل الشافعي رحمه الله.

قوله^{١٤٨} — وبعدة عطفت له

اقول — تبع فيه السيد الحموي وانظر ما كتبنا عليه.

قوله^{١٤٩} — ولا مانع من عطفت له

اقول — بل هو المتعين كما بينا ثمة.

قوله^{١٥٠} — بيع المضطر وشراؤه فاسد له

اقول — وانظر الى حكاية الامام مع الاعرابي في بيع السماء

المذكورة في الاشياء ولعلها لم يثبت عن الامام فافهم.

قوله^{١٥١} — ولا يفعل ذلك في غير الدنانير له

اقول — وليس للغريم ان ياخذ الدنانير بنفسه اذا كان

دينه دراهم ولا العكس على طاهر الرواية مصحح قاضيان

في باب الصرف والفتوى في زماننا على مذهب الامام

الشافعي وانظر ما سيأتي في الحجر.

له حاشية الطحطاوي ، ج ٢ ، ص ٥٤٣

له ايضا

ج ٣ ، ص ٦٤

له ايضا

(محطوط)

له ونظر

(")

له العام

له حاشية الطحطاوي ، ج ٣ ، ص ٤٣

١٨٢

قوله — ولو استهلكه بطبخه له

اقول — هذا التعميم مستقيم على مذهب الصحابين

فان عندهما لا يملك الغاصب بتغيير المقتضوب و

استهلاكه ما لم يثب قيمته او يضم من اما على مذهب الامام

فيملك لكن السبب خيث فيكون كالشترى فاسدا

فينبغي ان يطيب للمشترى فيه لان سبب الخيث مقتصر

على لغاصب ولا يتعلق حق المقتضوب منه بعين المقتضوب

بعد التغير والاستهلاك لان انتقال حقه الى الضمان بل قد حققنا

ان حصول الملك بذلك مجمع عليه مابين ائمتنا كما بينا

على هامش رد المحتار من الغصب -

١٨٣

قوله — كذا في البحر عن البراءة له

اقول — ليس بلفظ الصحيح في البراءة اخرا لفصل العاشر

من البيوع -

١٨٤

قوله — افادة في الهندية له

اقول — وكذا في الغانية من باب الصرف .

١٨٥

قوله — ان ذكر على سبيل الاستمهال له

له حاشية الطحاوي ١ ج ٣ ص ٨٢

له ايضا : ص ٨٦

له ايضا : ص ١٠٩

له ايضا : ص ١٣٦

اقول — مفاد العبارة ان هذا التشقيق فجلا التعامل في
 فبكون الفساد مشروطا بشرطين احدهما عدم التعامل
 والاخر الذكر على وجه الاستمهال والصحة يحصل باحد
 الامرين التعامل او الذكر على سبيل الاستعجال وليس
 كذلك سبل الامر بالعكس فالصحة مشروطا بشرطين
 التعامل وعدم الاجل للاستمهال والفساد يحصل
 باحدهما فليتنبه -

قوله^{١٨٤} — اهل المذهب عدة هـ

اقول — فتمها الحاكم الشهيد كما في القهستاني -

قوله^{١٨٤} — فالاولى حذفه ليتأتى الخلاف هـ

اقول — فيه ان البيع اذا كان مطلقا ولا ذكر في نفس العقد
 لشرط الفسخ وعدم لزوم صريح او دلالة وانما وعد
 ذلك من بعد ولم يكن غيبا فاحشا بعلم البائع ولا وضع
 سرا بحر على اصل الثمن فلا يجعل رهنا البيت وقد تم
 ان بيع الوفا هو الذي سيذكر فيه الفسخ في سنخ العقد
 هكذا فسير في البحر الرائق والهندية وجواهر الفناوى

له قدم (مخطوطه)

هـ حاشية الطعناوى ، ج ٣ ، ص ١٣٦

هـ ايضا : ص ١٣٣

هـ والامر (مخطوطه)

وحاشية الفصولين والعناية والكفاية والمحيط وغيرها
وفيه تجرى الاختلافات اما ما ذكر في القيل الثالث من
التفصيل فاستقصاء للصورة المحتملة في المسئلة وان
لم يمكن بعضها بيع وفان سقط قوله لبت في الخافهم .

قوله ١٨٨ — وهو الصحيح له

اقول — وينبغي استثناء ما كان معهود الان المعروف
كالمشروط .

قوله ١٨٩ — واصلاح المهم مستحق عليه ديانة له

اقول — افاد ان كل ما كان مستحقا على اخذ ديانته فلا يجوز
اخذ شيء عليه فانهم .

قوله ١٩٠ — بحر وقال في الهندية له

اقول — من بعد قوله تمت الى ههنا كل من البحر .

قوله ١٩١ — وتجاوز المصانعة للاوصياء له

اقول — اى اعطاء شيء رشوة لدفع ظلم الظلمة اذ علموا
ان لو منعوا سادت المؤمنين ونقصت الاموال انظر الى
الهندية من باب الوصية .

له حاشية الطحاوى ، ج ٣ ، ص ١٤٤

له ايضاً

له ايضاً

له ايضاً

: ص ١٤٨

قوله — حيلة الاستتجار المتقدم انتهى له

اقول — عبارة الخلاصة والثالث الاهداء لدفع الظلم عن نفسه وهو حرام على الأخذ والحيلة ان يستاجر بثلاثة ايام او نحوه ليعمل له ثم يستعمله اذا كان فعلا يجوز كتبليغ الرسالة ونحوه وان لم يبين المدة لا يجوز الخ اقول وبديل على انه لا يحل الأخذ على دفع الظلم وان كان الظالم غيرة فان حيلة الاستتجار انما يكون في امر جائز فيدل على ان دفع الظلم عن المظلوم مستحق ديانة على كل من يقدر عليه فلا يجوز له اخذ الاجر عليه وكانت هذا هو المراد بقول البحر المار اصلاح المهم المستحق عليه ديانة بدليل قول الهندية المار عن المحيط اذا اعطاه بعد ان سوى امره وفجاءه من الظلمة الخ وحينئذ لا حاجة الى ما كتبت على قول البحر المذكور ج ٦ ص ٢٨٦ مانصه اقول لعل هذا اذا كان مقرا عليه من جهة السلطان بمناصرة فيجب عليه بحكم الاحارة فافهم ، وانظرها كتبنا على ش ج ٢ ص ٢٤١ -

قوله — يخص الانبياء كآدم وداود

له ماشية الطحاوى ، ج ٣ ، ص ١٤٨

له الابداء له (مخطوطه)

له عندئذ (")

له ماشية الطحاوى ، ج ٣ ، ص ١٨١

اقول — وقد ورد في الحديث فان فيها خليفة الله المهدي
وينادي من السماء هذا خليفة الله المهدي فاسمعوا له
واطيعوا.

١٩٢

قوله — لان الصحابة تقلدوه من معاوية له

اقول — ما اشنع مثلاً وفظعاً لا يستجرب الفسفة
الظلمة الهنزة اللمزة الذين في فلورهم مرض الى تسكين
بغض عظيم من صحابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والقصد المتعين المفترض على كل مسلم ان الجائر هو
الواضع شيئاً غير موضعه كما ان العادل هو الذي يضع كل
شيئاً موضعه ولا شك ان السيد معاوية رضي الله تعالى
عنه لما خرج على الامام المرتضى والخليفة المجتبي ولقد
كانا والله امامي حق وخليفتي صدق وادعى ما ادعى فنقد
وضعه الشئ في غير موضعه اذ لم يكن غير المسموع والطاعة
في وسعه وليس قولهم هذا باعجب من قول النبي صلى الله
عليه وسلم لحواشيه وابن عمته واحد عشرته سيدنا ومولانا
من مريد بن العوام رضي الله تعالى عنه تحارب به اي سيدنا علياً
كرم الله وجهه احسن تكريمه وانت ظالم له كما قال صلى الله

له حاشية الطحاوي ، ج ٣ ، ص ١٨١

له ما شنع (مخطوط)

له حافظه ()

تعالى عليه وسلم فليس لفظ الجائر أكبر من لفظ الظالم
والإيمان يشهد بان لم يرد ههنا ما لم يكن في الأذهان
الأمّا ذكرنا في تأويل الجوار من وضع الشيء في غير موضعه
فإن كان هذا الوضع عن تغنت وعباد فهو المزموم المشوم
أو عن خطأ في اجتهد فصاحبه معذور وما جوس غير ما ذور
قطعا فيقبح هذا اللفظ لأن فيه فتح باب انتهاك حرمة
الإصحاب -

قوله - فلان المقلد ما قلده هـ

أقول - الذي قلده للقضاء وجعله فاصيا -

قوله - لم يطره هذه العلة هـ

أقول - الحمد لله معصاة واضع فان الذي لا يكتفي بقوله هـ

انما عدله ليمشي شهادة لنفسه اذ لولا لردت بالوحدة -

قوله - فيه ان المقصود هـ

أقول - فيه ان عرف من التعريف لا من المعرفة فسقط الاعتراض

ساجع ما علقنا على رد المحناس -

هـ ومع (مخطوط)

هـ حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ١٩٨

هـ ايضا : ص ٢٥٩

هـ بقول (مخطوط)

هـ حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ٢٩٢

قوله — في تعليل الشيء بنفسه هـ

اقول — ان تقول انه تعليل لعدم افادة اجازة المالك شيئاً لا لصيرورته غاصباً بالمخالفة حتى يكون مصادرة على المطلوب والمعنى انه لما صار غاصباً فلا يملك المالك قلبه الغاصب منسوبة باجازته فتبصر فلعل الحق لا يتجاوز عنه والله تعالى اعلم -

قوله — تربوا الفاسدة على الصحيحة هـ

اقول — لانه ان لم تربح الصحيحة لاشي له -

قوله — لانه صريح هـ

اقول — قيل الامن السلطان فهية كما في الهندية -

قوله — والقبض شرط ثبوت الملك هـ

اقول — في نسخة الهندية التي عندي لفظ قبول مكان القبض وهو الظاهر للتفريع هـ

له حاشية الطحاوي ، ج ٣ ، ص ٣٩٢

هـ قلب (مخطوطة)

هـ حاشية الطحاوي ، ج ٣ ، ص ٣٩٢

هـ ايضاً : ص ٣٨٥

هـ ايضاً : ص ٣٩٣

له وايضاً في النسخة المطبوعة من نوراني كتب خانة پشاور ، لفظ قبول -

هـ ان التفريع (مخطوطة)

^{٢٠٢}
قوله — ما في المحيط بما قاله 'لورضع ماله له

اقول — على النسخة التي عندي فلا تأييد بل هو مخالفت
لما في المحيط فانها لا تتم دل على عدم اشتراط القبول ايضا
مع ان المحيط انما ينكر الركينة دون الاشتراط وقد اجبتنا
عن استدلال القهستاني، هذا على هامش رد المحتار والله
تعالى اعلم -

^{٢٠٣}
قوله — و عدم صحتها بخيار الله

اقول — ولكن قال القاضي الامام في الخانية ولو ذهب شيئا
على ان الواجب بالخيار ثلاثة ايام صححت الهبة وبطل
الخيار لان الهبة عقد غير لازم فلا يصح فيها شرط الخيار
وهو كما ترى صريح في ما يفيد العتق وان كان مخالفا
لما يعطيه تفريع الشرح فافهم وحرر -

ثم سأبته صرح في الخانية متصلا بما نقلته مقدما
عليه لو ذهب غلاما او شيئا على ان الموهوب له بالخيار
ثلاثة ايام ان اجاز قبل الافتراق جاز وان لم يجز حتى فترقا
لم يجز انتهى فاما عدم صحة الشرط فيما اذا كان الخيار للواهب

له حاشية الطحطاوي ، ج ٣ ، ص ٣٩٣

له فانها (مخطوطة)

له حاشية الطحطاوي ، ج ٣ ، ص ٣٩٣

له فتاوى غانية على هامش الفتاوى الهندية ، ج ٣ ، ص ٢٩٩ ٢٩٥ ايضا

له فافلا عدم (مخطوطة)

وعدم صحة الهبة فيما إذا كان للموهوب له فكلهم المصنف
 رحمه الله مطلق في محل التخصيص وتفريع الشارح رحمه الله
 تفريع على المضادة الذي ظهر لي من القاسق بينهما أن
 الهبة بنفسها لا تلزم فاشتراط الخيار فيها للواهب لغو بلغو
 الشرط كما أفاده بقوله لأن الهبة عقد غير لازم الخ بخلاف
 البيع فإنه لازم جازم فيصع أن يشترط البائع الخيار للمشتري^{له}
 وكذا المشتري وأما إذا كان الخيار للموهوب له فهذا اضرار
 بالمتبرع وحجر له عن التصرف في ماله إلى ثلاثة أبنام مثلا
 وشخص بصر إلى الموهوب له هل يقبل أم يرد ففيه قلب
 الموضوع مع أن الخيار في القول حقة^{هـ} وإنما جاز في البيع
 دفعا للحاجة كبلابعين^{هـ} وهما لا حاجة فلا يشترع فبقى منافيا
 للقبول على أصله لأنه بناء على محذور متردد مشكوك فإذا
 افرقا عن خيار للموهوب له فكانما افرقا من دون قبول
 ومعلوم أن القبول إذا لم يكن في المجلس لم يصع الهبة فكذا
 هذا ما ظهر للعبد الضعيف فافهم والله تعالى اعلم.

قوله^{٢٠٢} — الأكل والاحد^{هـ}

أقول — الذي في الخاصية والهمتدية^{هـ} وغيرهما محل الأكل

له التردى (مخطوطه)

له حقيقة (")

له حاشية الطعناوى ، ج ٢ ، ص ٢٩٢

له فتاوى هندية ، ج ٢ ، ص ٢٨١

دون الاخذ والاعطاء ودليله في الخاتمة -

قوله ^{٢٠٥} — مشيخ الاسلام له

اقول — والامام قاضي خان -

قوله — وفي قرضه فانه يجوز اجبا عا له

اقول — كان اعطاه الفان نصفها قرض ونصفها ثمن

ما اشترى مثلاً -

قوله ^{٢٠٦} — ولو سلمه شائعاً لا يملك فلا ينفذ تصرفه

اقول — هو الصحيح وهو المختار وهو ظاهر الرواية وعليه

العسل وعليه اعتماد الشامي والفتوى بخلاف انما هي

في بعض الفتاوى فلا ترجح على ظاهر الرواية المصحح المختار

وان كان في الجانب الآخر نفذ به يفتى وتمايمه فيه فليراجع

قوله ^{٢٠٧} — عن قصد الاضرار وقال في الخاتمة هـ

اقول — التفصيل به انما كان في صورة التفصيل وما بهت

الكل من احد هم فاضرار مطلقاً فلم يرد العلامة الطحطاوى

بنص البزائري هذه المسألة وانما اراد بقوله وعند الثاني

له حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ٣٩٦

له ايضاً

له ايضاً

له فتاوى شامي ، ج ٣ ، ص ٥١١

له حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ٣٠٠

له قوله (مخطوط)

التصنيف وهو المختار اطلاقاً عن قصد الاضرار بخلاف
ما مر في الدر المختار من ان التسوية انما هو عند
قصد صرفنا فهم -

قوله ^{٢٠٩} — على انه يجوز بدون تسليم وانه غير الهبة ^{٢٠٩}
اقول — نقل مجهول لا معقول ولا مقبول اما الجربا لفلان
المفتاح ليس من كتب المذهب واما انه غير معقول فلك
التملك حالا اما للعين او للمنافع وكل اما بعوض او مجاناً
هذا التقسيم حاصر عفى لا امكن لخروج قسم عنه ومعلوم
بداية ان هذا الشيء الذي ذكر ليس تملك المنافع
ولا تملك العين بعوض فان ليس تملك المنافع و
لا تملك العين بعوض فادن ليس الا تملك العين
حالا مجاناً وما هو الا الهبة وبه فسررت في المتن وقال
قاضي زادة في نتائج الافكار الهبة في الشريعة تملك المال
بلاعوض كذا في عامة الشروح ببل المتن وما عهد من
الشرع السطر قط عقد يكون لملك العين في الحال
بلاعوض ولا يكون هبة ولو كان لوجب ان يخصص له
كتاب او باب او فصل او اقل شيئ في كتب المذهب كما

له اطلق (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ٢٠٩

له يعنه (مخطوط)

عقدت الكتب للبيع والهبة والعارية والاجارة لكن ترى
 كتب المذهب عن اخرها خالية عن ادنى ايمان ذلك
 فاذن هو عقد غير معروف من الشرع ببل ومعلوم
 في عرف الناس قاطبة فانك لو اخبرت احدا انك تريد
 ملك دارة من عمرو مجانا في الحال لم يفهم منه احدى الهبة
 ولا يطر ويال صبي عاقل ولا عالم فاضل غيرها وقد
 علل في الهداية وغيرها عامة الكتب المتعلقة اشراط
 القبض في الهبة بانه عقد تبرع وفي اثبات الملك قبل
 القبض الزام المتبرع شيئا لم يتبرع به وهو التسليم فلا ينعى
 والتمسك بمسئلة الاقرار اذ دل دليل على ان هذا الكلام
 لم يصدر عن فقه فانه انما كان المراد مواخذة باقراره
 فهل يستدل به على ان التمسك يصح من دون ايجاب
 من المملك اصلا ثم لا تشك انه لو اقربا للبيع حاشي فهل
 يستدل به على ان البيع يتم من جانب البائع وحده لانه

له يضم (مخطوطه)

له احمد (")

له ولا يطر ويال صبي على قل (")

له فاضل (")

له هداية الخبيرين كتاب الهبة

له صواب (مخطوطه)

ليس ههنا شيء من جانب المشتري بل الشيء الذي
 غفل عنه هذا الاستدلال^١ ان الاقرار^٢ اقرار^٣ من وجه
 كما انه انشاء من وجه فلتشبه الاخبار^٤ يؤخذ بامثال
 الاقرار لا لانه انشاء عقد لا يحتاج الى القبض^٥ الا ترى
 انه لو اقر لغيرة بنصف^٦ داره مشاعا^٧ هم كسافي الدر وغيره
 وليس^٨ ذلك الا لتشبه الاخبار ولو كان انشاء لم يصح
 كما نصوا عليه مع وجوب الصحة على وهم هذا^٩ الواهم
 ان التملك قد تقدم في الاقرار^{١٠} متنا^{١١} وشرجا^{١٢} جميع مالى
 او ما املك له هبة لا اقرار فلا بد من التسليم بخلاف
 الاقرار^{١٣} اهـ

فقد افاد ان لام التملك نفيد الهبة و يشترط
 التسليم وان عدم اشتراط في الاقرار من جهة انه اخبار
 من وجه لا ان ههنا عقد لا يحتاج الى التسليم والنكته
 فيه ان التملك يعبر^{١٤} البيع والهبة فاذا اقر بان ملك
 الثمار وهي على الاشجار صرف الامر الى البيع مواخذة له

له ان (مخطوط)

له هذا استدلال (")

له اقرار (")

له اقرار (")

له ليس (")

بإقراره وتصحيحه للكلام فيما أمكن بخلاف ما لواقع بالي
 قد ملكته من فلان قبل ولم يبحث عن الشغل والبعض
 وغيرهما لان الإقرار بالتملك إقرار بخروج عن ملك
 إلى ملك المقر له ولا يصح ذلك في التبرعات إلا بالقبض
 المقرر فالإقرار بربا إقرار بالهبة وبالأفياض معا بخلاف
 ما لواقع في هبة فان صدور الهبة من الموهب لا يستلزم
 الأفياض فلا يكون إقرار بمجصول الملك للموهوب له .
 هذا هو الفرق بين الإقرارين لا مانع عما ان التملك
 لا يحتاج إلى القبض لولا ذكر هذا الدليل لا يقنا ان هذا
 النقل والفتوى مكذوب بـ على المشائخ ولكن
 باستدلاله بتبيين ان الخطأ في الفهم وقد قدمنا نصا
 قاطبة بان التملك هبة هبة وقد اعترف به هذا
 الفاضل في صدر كلامه ان التملك يكون في معنى الهبة
 وتسم بالقبض فاذا كان تمامه بالقبض فكيف يجوز بدو .

له بالي (مخطوط)

له والاحمر (مخطوط)

له ذكره (")

له مكذوب (")

له واسترلابه (")

له حاشية الطحطاوى ج ٣ ، ص ٩٢

له وم (مخطوط)

التسليم ثم العجب اشد العجب ان الاختلاف كان في انه
 لو قال ملكتك هذا هل يكون هبة ام لا يصح اصلا
 لان التملك اهم كما قد مناع عن رد المعتار والآن
 جاءتنا الفتوى بانه صحيح طلقا حتى بلا قبض بل هذا
 اعجب عجاب وقد اسمعناك نص التهمة وجامع الفصولين
 والخير الرهلي والعقود الدريزة ان المعضر المكتوب فيه
 ملكه تسليمك صاحبها فاسد غير مقبول لان جهة التملك
 فيه مجهول ومن قبله قبله حملا لرعلى لهبة والآن
 صار مقبولا لانه عقد جديد مخترع لم يعهد في شرع
 ولا عرف وان قوله موت المقر يميز لانه التسليم بالاتفاق
 خرق للاجماع الناطق بان موت احد العاقدين قبل التسليم
 مبطل فالحق ان هذا النقل المجهول غير المعقول
 مما لا يحل الاعتماد بل يسوغ الالتفات اليه وبالله
 العصمة والتوفيق.

قوله — اخبار لا تملك لله

اقول — كذا نقل عنه اعي عن الطحطاوي في فرة العيون

(مخطوطه)

له سمعناك

(")

له الغير للمقبول

له حاشية الطحطاوي ، ج ٢ ، ص ٢٠٩

(مخطوطه)

له ط

وهو الصواب -

^{٢١١}
قوله — ليس بالتصرف فيه هـ

اقول — وكذا اذا كتب فيه اقراة واوصله الى فلان فليس له
التصرف فيه وانما عليه ان يورد الى المالك او يوصل
الى فلان -

^{٢١٢}
قوله — يجب بالغاً هـ

اقول — اى وان مراد على المسمى -

^{٢١٣}
قوله — من الحلية اى من المقاصد الحسنة هـ

اقول — هكذا نقل عن الشافعى وسكت عليه مع ان حلية
الاولياء من تصانيف الحافظ ابى نعيم دون الحافظ ابى الفاسم
سليم الطبراني -

^{٢١٤}
قوله — حكما له بعد صحتها هـ

اقول — لا ينافى كون الشئ حكما كون ذكره شرطا والحكم
انما يترتب على الشئ المستتبع لشرطه وقوله
عقد كذا انما يكون معناها اى بكل ما يشترط فيه

هـ حاشية الطحاوى ، ج ٣ ، ص ٢٠٩

هـ ايضا ج ٢ : ص ٢٢

هـ ايضا : ص ٢٤

هـ ومكت (مخطوط)

هـ حاشية الطحاوى ، ج ٢ ، ص ٤٠

فان كان ذكر العقل والامرث شرطاً كان معنى قول ابراهيم
والالة ان قال له واليتك على ان تترثني^{٧١٥} وتعقل عني كما
ان معنى قوله الرجل الرجل الرجل الخ المجهول النسب
الغير العربي الذي ليس له ولا رعتاقة ولا امر الالة مع
احد قد عقل عنه.

^{٧١٥} قوله — اذا قال واليتك وقال الاخر قبلت^{٧١٥}

اقول — ويحتمل ان هذا تعويض عن مجموع العبارات المذكورة
اولاً او عن قوله انت مولاي فقط^{٧١٦} فتبقى بقية العبارات
مما لها الاجرم اذا قال ملك العلماء تلميذ صاحب التحفة
في شرحها ابدان التي قد عرضها على المصنف فزوجه
ابنته او يقول واليتك^{٧١٧} فيقول قبلت بعد ان ذكر الامرث
والعقل في العقد.

^{٧١٦} قوله — ما يدل على عدم اشتراط^{٧١٦}

اقول — اى ما يكون نصافيه كما قد عرفت.

^{٧١٧} قوله — سرده على الحوائز^{٧١٧}

له ان تترثني (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٤٠

له فقد (مخطوط)

له والسكت (")

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٤٠

له ايضا : ص ٤٠

اقول — اجبنا عن هذا على هامش رد المحتار.

قوله^{٢١٨} — قد سبق ما فيه هـ

اقول — قد سلفت فيه.

قوله^{٢١٩} — او التشرى فان ذلك هـ

اقول — اجبنا عن على هامش رد المحتار فارجع اليه.

قوله^{٢٢٠} — قبول الهبة والاسلام هـ

اقول — يعنى اذا كان مميزا والا لا يصح الاسلام كاسلام

ذا هب العقل اصلا لانه اذعان واعتقاد ولا ادعان لهما.

قوله^{٢٢١} — ان كان مضيعا لماله هـ

اقول — من كان مضيعا لماله في الشرفاء فاسو لا تقبل

شهادته بهذا يعلم حكم اللاعبين بالنار في ليلة البراءة

وغیره وحكم الذين يستصنعون من القرطاس لعبات

يطيرونها في الهواء وهذا ان الامران شاعان في الهند

بل وغيره ايضا وحسبنا الله.

قوله^{٢٢٢} — في البرازية هـ

هـ حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٠٤

هـ ايضا : ص ٩٠

هـ ايضا : ص ٨٠

هـ ايضا : ص

هـ ايضا : ص ١٠١

اقول — وفي الهندية اخذوا هم من مال الصغير فصرفوها
 في حاجة نفسه ثم رد مثلها الى الصغير لا يبرق الا بابرار
 الصغير بعد بلوغه او كما قال يراجع اليها من باب
 الوصى -

قوله^{٢٢٣} — وان ضم النقد يورث الخبث ، فهستانى له
 اقول — عندى فيه كلام ذكرناه على هامش رد المحتار -
 قوله^{٢٢٤} — فى تناول المشتري فان الربح له
 اقول — فى رد المحتار عن التبيين لا يحل له تناول منه
 قبل ضمان القيمة وبعد^{له} يحل الا فيما اراد على قدر
 القيمة وهو الربح فان لا يطيب له ويتصدق به اه
 فافاد ان حكم الربح غير حكم الاصل فى بعض الصور ثم رأيت
 فى الهندية عن التبيين انه صرح بهذا اعنى حل
 تناول من الاصل بعد الضمان لا من الربح فى صورة
 النقد ايضا حيث قال بعد ذكر مذهب الكرخى قال
 مشائخنا لا يطيب بكل حال ان يتناول منه قبل ان
 يضمه وبعد الضمان لا يطيب الربح بكل حال وهو
 المختار الخ قلت ويمكن ان يكون كلام الطحطاوى

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٠٥

له ايضا

(مخطوطه)

له ولعبده

فيما اذا لم يؤد الضمان فانه حينئذ يكون الاصل و
الرجح كلاهما خبيثين حيث يحكم بالخبيث اى عند الكرخي
فيما اذا اشار و نقد وفي القول المختار مطلقا -

قوله ^{٢٢٥} — لو شري بالفت له

اقول — قبل اداء الضمان -

قوله ^{٢٢٦} — ويصرفونها الى حوائجهم له

اقول — لعدم الملك فيعمل في النقود ايضا لعدم نزول بعد
اداء الضمان فيباح الاكل والفرط وكما حققنا على هامش
سداد المختار -

قوله ^{٢٢٧} — به امت لا يحل وطؤها ولو غضب له

اقول — هذا خلاف الصحيح ، ما لم يؤد الضمان -

قوله ^{٢٢٨} — باحدهما امرأة له

اقول — اى بدراهم الغصب او الوديعة -

قوله ^{٢٢٩} — لا يحرم التناول لعدم تعلق العقد له

اقول — هذا هو الموافق للصواب المذكورة في السبع

له حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ١٠٥

له ايضا

له ايضا

له ايضا

له ايضا

الفساد ان كان الكلام فيما ذا نوى الضمان فان
بملكه ولو ملكا خبيثا وقد تقدم ان الحبث ان كان
لفساد الملك لا يحل فيما لا ينحين فيطيب الربح اى
من دون تفصيل بين عقد ونقد اما ما يفيد ظاهرا
اطلاقه من الجواز مطلقا سواء ادى الضمان او لا فمخالف
للضابطة قال الخيث اذا كان لعدم الملك عمل فيما
يتعين وفيما لا يتعين فكيف يحل التناول فانهم فان
المقام من تزال الاقدام وقد حققنا الامر في هامش في المختار
من كتاب الغصب ومن البيع الفاسد فليراجع والله

تعالى اعلم - ٢٩٠

قوله — انه لا ينقطع به

اقول — ومشي في الخلاصة على الانقطاع -

قوله — او كانت ديننا عليه اه مكي

اقول — ذكر المسئلة اوضح وابين مما فهمنا في غصب

الشاة عن السراج الوهاج ص ٥٥ -

قوله — وما واية عن ابي حنيفة -

اقول — هذا صريح في انه خلاف ظاهر

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٠٦

له ابي

(مخطوطه)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٠٦

الرواية^{له} عن الامام لكن في الخلاصة والهندية وغيرها
 انقول الامام الاعظم والاستحسان قولهما وعليه الفتوى
 لكن ذكر في البزاري ان الامام نجما لدين النسي
 كان ينكر ان يكون هذا قول الامام والعلم عند الله
 فان قلت على تقدير ان يكون هذا قول الامام ما الفرق
 بينه وبين المبيع فاسدة فان الامام لا يحل الانتفاع^{له}
 به مع وجود الملك فيها خبيثا قلت لعله يفرق بينها
 بان المفضوب بعد التغير لا يرد بخلاف المبيع فاسدة
 فانه واجب الرد بحكم التفاسخ الواجب لحق الشرع فكان
 حق الغير متعلقا بعينه بخلاف المفضوب المغير
 فافهم والله تعالى اعلم
 قوله^{هـ} — بما ذكر في الكتب^{هـ}
 اقول — نفي^{هـ} الاطلاق السبائيه^{هـ} ولعل المراد به
 المبسوط لا يمكن ايراد مختصر القندوري كما هو المعروف
 عنده عند اطلاق الكتاب لان القندوري تلميذ

(مخطوط)

له السوابق

(")

له الانتفاع

له حاشية الطحطاوي ، ج ٢ ، ص ١٠٦

(مخطوط)

له تقييد

(")

له و

تلميذ تلميذ الكرخ.

قوله — وذكر المصنف في شرحه هـ

اقول — ويؤيده تعبير الخانية ان لصاحب الاكثر ان

يملك الأجر القيمة هـ

قوله — وان احسن ونحن نفتى هـ

اقول — الذي في القريستان وفي العقود عنه حسن بلاهزة

التفضيل.

قوله — وعليك بالمراجعة فاني ضعيف هـ

اقول — ووجه الشاكي بتوجيه ثالث فقال اي اذا كان

ذلك البيت مشرفا على العدو فللغزاة دخوله فتقاتلوا

العدو منه ونحو ذلك فتأمل اهـ اقول ويظهر لي توجيه

سابع وهو ان بعض الكفرة اذا شكوا في بيت رجل ذي

هـ حاشية الطحاوي ، ج ٢ ، ص ١٠٦

هـ ان تملك الآخر نطمينه (مخطوط)

هـ احسن (")

هـ حاشية الطحاوي ، ج ٢ ، ص ١٠٨

هـ ايضاً : ص ١٠٩

هـ وطبه (مخطوط)

هـ الشامي (")

هـ وفي (")

او مسلم والغزاة يرون قتله وصاحب البيت لا يأذن لهم
في الدخول جاز لهم الهجوم ولوقية الحريم فان صاحب
البيت هو الذي اسقط الحرمة بنهيهم اياهم وخامس
وهو ما اذا اراد الغزاة الالتجاء الى بيته لحاجة او مصلحة
شما قول ويمكن ان يكون كل ذلك مرادافان الضابطة^{له}
ان مواضع الضرورة مستثناة كما في الغزاة عن التجنيس
والله تعالى اعلم.

^{٢٣٤}
قوله — لان اخذ الاجرة اجارة^{له}

اقول — عجيب فان الاجارة لا تلحق بالمعدوم وشرط صحة
الاجارة قيام المعقود عليه وهو المنافع ههنا وقد عدت
نعم يجري هذا التعليل فيما اذا استعجل الاجرة قبل
انتفاع المستاجر بالمستاجر فرد الى مالك.

^{٢٣٨}
قوله — لا يجوز دخول بيت انسان^{له}

اقول — هذه المسائل من الاشياء ولم يتكلم الحموي على
قوله الا في الغزاة وشي.

^{٢٣٩}
قوله — انه افضل العلماء في زمانه^{له}

(مخطوط)

له الضابط

له حاشية الطحاوي ، ج ٣ ، ص ١٠٩

له ايضا

ص ١٢٩ :

له ايضا

اقول — الذى فى المنقول عند ص ٢٢٣ وقد ابيده ما صح
عندنا ان افضل العلماء فى زمانه واكمل العرفاء فى
اوله نهين السلة والدين ابوبكر لياسارى فند رأى
فى المنام انه شافى المذهب الخ

قوله — ولا عبرة بغير الفقهاء والمنقول له

اقول — اذا وقع كلامهم مخالفا للفقهاء -

قوله — ان يقال كجزء منها فبعل ويحرر

اقول — لا احتمال لهذا بعدما نصوا ان المصنفة نجسة

وكذا الولد اذا لم يستعمل ومعلوم ان كل نجس حرام -

قوله — والذكر والانثيان والمثانة

اقول — بقى الفرج والمرايرة فانهما ايضا مكروهان كما سأتى

اخرا لكتاب فى مسائل شتى -

قوله — وكذا الدم الذى يخرج من اللحم

اقول — لكن فى سرد المحتار قوله والدم المسفوح اما الباقي

فى العروق بعد الذبح فان لا يكره وسيذكر الطحطاوى

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٥٣

له ايضا : ص ١٥٥

له ايضا : ص ١٥٤

له ايضا : ص ٣٦٠

له ط (مخطوط)

بمثله في مسائل شتى.

^{٢٢٣}قوله — هل الكراهة تحريمية له

اقول — في الذكر وما بعده.

^{٢٢٤}قوله — عن العيني الجريث بكسر الجيم له

اقول — صوابه الواني فان عبارة ابي السعود الجريث مسكنة

متوطؤ قاله العيني وقال الواني الجريث بكسر الجيم.

^{٢٢٥}قوله — قد علمت ان الكراهة له

اقول — الكراهة المقيدة بالحل غير مطلقة كما لا يخفى

وانظر ما كتبنا على هامش سرد المحتار.

^{٢٢٦}قوله — ان تصنع التعويد ليجها نروجها له

اقول — لفظ محمد في الجامع الصغير التولد بكسر التاء وفتح

الواو وهو قسم من السحر يعمل لاجل الحب فلا شك

من حرمة واما ما كان باسم الله تعالى او اية من الايات

مظهر او مضمحل على ما يعمل الفاعلون فهذا لا يظهرب

بأس والاسماء لها اثر والحب عند الله محبوب والله تعالى

نعوذ اذ اشدت المرأة نسخيرن وجها بحيث تكون حاكمة

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٥٤

له ايضا

له ايضا : ص ١٤٢

له ايضا : ص ١٨٣

له دهرت (مخطوطه)

عليه وهو مطيعا لها فهذا وكل ما يفعل لهذا حرام لا شك
لما فيه قلب الموضوع المشروع نال عند رجل الرجال
قوامون على النساء بما فضل الله بعضه سر على بعض وهذا
محمل آخر للتحريم -

قوله — ولعل هذه العادة هـ

أقول — اى التخصيص بالفجر والعصر -

قوله — كانت في زمانه هـ

أقول — والا فجميع الصلوات كذلك، هذه تمت كلام

ابى الحسن -

قوله — ان العين التي يغلب على الظن هـ

أقول — لفظ الهندية وههنا نقل الطحطاوى كل عين قائم

يغلب على ظنه انهم اخذوا من الغير بالظلم وباعوا في

السوق فانه لا ينبغي ان يشتري ذلك وان تداولا ايديهم

قلت فهذا اوضح وابين للمقصود يعنى انما لا يجوز

شراء تلك العين المفضولة التي يغلب على الظن

هـ حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٩٠

هـ التخصيص (مخطوط)

هـ حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ١٩٠

هـ ايضاً : من ١٩٢

هـ ط (مخطوط)

هـ المخصوص ()

انها هي المفضوبة -

^{٢٥١}
قوله — وان تتداولت الاميدى له .

اقول — لان الحرام يتعدى الذم شرعاً على المذهب المختار

يستوى الحكم في العروض والنقود ايضا لان الخبث لعدم

الملك فيعمل فيما يتعين وفيما لا يتعين واما على مذهب

الكرخي فيجوز شراء اسيدال النقود المفضوبة اذا لم يعقد

عليه و ينعقد هنا امان نفس تلك الاموال المفضوبة فلا يجوز

شراؤها ولا اخذها في الدين ولا امانة ولا بجهة مالم يبرأ

او يؤدى الضمان بالاجماع لان الخبث لا يزول عن نفس

المفضوب الا سداً للثبوت

^{٢٥٢}
قوله — ان يشتري منه له

اقول — قلت فان استبدل الفاضل به هذا شيئاً احرم بجز

شراؤه البديل ايضاً اذا كان المفضوب عما يتعين لانه انما

ملكه ملكاً خبيثاً لا يحل له الانتفاع به قبل البراءة على

المذهب المفتى به والخبث اذا كان لفساد الملك

عمل فيما يتعين الاعلى رواية ضعيفة وهي حل الانتفاع

بمجرد التغير والخلط وان كان مما لا يتعين جاز شراؤه

البديل لان الخبث لفساد الملك ولا يعمل فيما لا يتعين

الاعلى قول من قال ان الخلط والتغير لا يفيدان الملك
اصلا ما لم يرد او يضمن قال الامام مفتي الثقلين على هذا
اجمع المحققون من اصحابنا فان حينئذ يكون مثبت
الملك لعدم التعيين فيعمل فيه فلا تحل الابدال ايضا
الا بالامر والالتصين فاحفظ والله تعالى اعلم -

قوله ٢٥٣ — لعن الحاصر هـ

اقول — قلت اى العاصر يقصد المعصية وهو المراد فى
كلام الشارح رحمه الله تعالى فصع التعليل فانه بهذا يقصد
معصية بنفسه ونحوال منافاته لما سبق فافهم -

قوله ٢٥٤ — من غير اشتراط جامد به

اقول — قلت ومعلوم ان المعهود كالمشروط ولعله سبق
للمحشى فى الاجارة -

قوله ٢٥٥ — ذلك بل الظاهر ان المذهب الحرمة هـ

هـ لا يفيد (مخطوط)

هـ الابدال ايضا مكرر (")

هـ بالامر (")

هـ فاحفظ قبل او التضمنين (")

هـ حاشية الطحطاوى ، ج ٣ ، ص ١٩٦

هـ ايضا : ج ٢١١

هـ ايضا : ص ٢٣٣

اقول — ولكن الاحاديث تقضى بالجواز والاستحباب
وانظر ما قدم الشارح رحمه الله في الحج.

قوله — ليس لفظ قيل في نقل المصنف له

اقول — لكن قال الشامي قوله وقيل اذا ليس الخ كذا
عبر في المنع الخ

قوله — وهو الصحيح وعن ابي يوسف له

اقول — لكن في الغاشية عن العمادية عن الصغرى يفتى
بنفاذ بيع السرهون وليس لاحد من الراهن والمرتهن

فسخه كما مر في الطحطاوي من الاجارة ص ٥٥٠ والله تعالى اعلم
قوله — من قال بالكراهية له

اقول — قلت وبه افتى الخیر الرملي في الرهن ص ١٤٣.

قوله — في حاشية الاشباه وعليه الفتاوى له

اقول — قلت ويجب تقييده بما اذا لم يكن مشروطا في

العقد ولا معهود كالمشروط ساجع رد المحتار من

البيوع باب المقرض ومن اول الرهن وهذا الكتاب

له حاشية الطحطاوي ، ج ٢ ، ص ٢٢٢

له ايضا : ص ٢٢٩

له ايضا : ص ٢٥٣

له ايضا

رد المحتار ، ج ٢ ، ص ١٤٣

من ص ٢٣٦-

قوله ٢٣٦ — عليه الصلوة والسلام له

اقول — ذكره في تبیین الحقائق-

قوله ٢٣٧ — فان ذلك لا يجوز كذا ههنا له

اقول — ولا يجرب على التسليم كمن وهب مال غيره فاجأه

لم يصح الا ان يملك برضاة كما في العالم كيرية اخر الباب

الاول من كتاب الوصايا-

قوله ٢٣٨ — وما ذكره من التعليل له

اقول — والذي يظهر للعبد الضعيف غفرا لله تعالى

ان السلطان ان ولي قضاء ناحية لرجل واخرى لاخر فنصب كل

وصيا تفرد كل من صاحبه لان كلا من القاضيين له الانفراد بالتصرف

فكذا النايبينهما لهما ذكر ولان ولي على بلد واحد قاضيين

جملة فليس لاحدهما الانفراد بالقضاء كما في وكالة الاشياء

فكذا الوصيين والله تعالى اعلم-

قوله ٢٣٩ — هذا الواقع لا يكون خيانة له

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٨٠

له تبين الحقائق (مخطوط)

له يجوز (")

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٢٢٣

له ايضاً : ص ٣٣٩

له ايضاً : ص ٣٣٢

اقول — ولكن ضامنا كما في الشامية عن الخانية.

قوله — وفي الثاني خلاف انتهى له

اقول — وقد وفق بان القاضي ان فوض اليه تفويضاً عاماً كان

وصيه وصياً والالا وصياً في شرح حامد.

قوله — ليس له ذلك لانه اشتغال له

اقول — وينبغي الافتاء قياساً على متولى الاوقات اذا كانت

منصوب القاضي ليس للقاضي عزله بلا حجة كما منصوب

الواقف على المفتي به لفساد قضاة الزمان والله تعالى اعلم.

قوله — تصرفات الوهشة له

اقول — اي لا يرضى الغرما كما في الخانية والحموى.

قوله — ليس بشيء لان خبر الميثاق له

اقول — ليس بشيء فان الشان اولاً في الثبوت سر اية شم

في الثبوت سر اية اذ لو صرح عن رحمه الله تعالى

ان امرأة ماتت ولم تترك الا نحر وجهها

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٣٢٤

له ايضاً

له ليس للقاضي ، مكرر (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٣٢٤

له ان (مخطوط)

له حاشية الطحطاوى ، ج ٢ ، ص ٣٩٢

فَاعْطَاهُ الْمِيرَاثَ كُلَّهُ لِحَبِيدٍ عَلَى الْقَوْلِ بِالرَّدِّ لَأَنَّهُ
وَقَاتَمَ الْعَيْنَ تَحْتَمِلُ كُلَّ أَحْتِمَالٍ فَجَازَاهُ أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ
النَّوْجُ ابْنِ عَمِّهَا فَاَعْطَاهُ الْبَاقِيَ بِالْعَصْوَةِ إِلَيْهِ جَزْمٌ
فِي الْإِخْتْيَارِ -

(تمت العاشية)

(مخطوطہ)

۱۔ فاء طاء

(")

۲۔ المیراثا

(")

۳۔ متانم

(")

۴۔ بالعصوبہ



JANNATI KAUN?

کتبہ : شاہ محمد چشتی عفی عنہ

۲۵^۳/_{۸۱}

محلہ محمود پورہ قصور